

مطالعه‌ی تطبیقی طلاق در فرهنگ جاهلیت و قرآن با تکیه بر بسترهای معرفتی

جلیل پروین^۱، پریا نوری خسروشاهی^۲، محمدعلی مهدوی‌راد^۳، علی صفری^۴

(تاریخ دریافت مقاله: ۹۹/۱۱/۳۰ - تاریخ پذیرش مقاله: ۹۹/۱۲/۲۴)

چکیده

شناخت نظام فکری رایج مردم جاهلی درباره‌ی مسائل زنان، زمینه‌ای برای درک و فهم بهتر قوانین و احکام مربوط به زنان در اسلام فراهم می‌کند. مسئله‌ی «طلاق» از جمله مباحثی است که بین فرهنگ جاهلی و اسلام تفاوت‌های باینی داشته و قرآن با رویکرد تحول‌گرا و اصلاحی در این خصوص، در جامعه بشریت نقش اساسی ایفا کرده است؛ اصلی‌ترین وجوه افتراق «طلاق» آسان و ساده‌انگاری آن در میان عرب جاهلی بود؛ این مسئله برگرفته از بستر معرفتی فرهنگ جاهلیت نسبت به حقوق زن و تضعیف آن در امر «طلاق» است. در عصر جاهلیت «طلاق» بدون هیچ مقدمات و شرایط و لواحق (جز رضایت مرد) به وقوع پیوسته و هدف از آن انتقام‌جویی یا تنبیه زن یا قبیله‌ی وی بود. در حالی‌که اسلام برخی از انواع «طلاق» از جمله: ایلاء،ظهار و عضل را لغو و بعضی دیگر از جمله: طلاق رجعی، خلع، مبارات و بائن را تعدیل نمود. زن پس از «طلاق» به دلیل تعصب افراطی مرد، حق ازدواج با مرد دیگر (حتی بعد از عده) را نداشت؛ عدم محدودیت «طلاق» و نیز غیر کلامی بودن آن ابزاری در دست مرد به منزله‌ی آزار زن بود. عده‌ی «طلاق» در زمان جاهلیت، در منابع تفسیری و تاریخی از جمله مباحث مورد تناقض است؛ در حالی‌که با استنادات قرآنی و روایی در اسلام این امر مورد تاکید قرار گرفته و طبق دیدگاه مفسران مراد از «ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ» در آیه‌ی قرآن، دلالت بر سه بار پاک شدن از حیض، به منظور اتمام دوره‌ی عده است. لذا هدف اسلام در مسئله‌ی «طلاق» ارائه‌ی الگوی مطلوب انسانیت و تکریم مقام زن است. گردآوری اطلاعات در این مقاله کتابخانه‌ای (از طریق مراجعه به کتب تاریخی و شعری عرب جاهلی و کتب تفسیری) و پردازش آن‌ها به روش مقارنه‌ای و تحلیلی است.

کلید واژه‌ها: جاهلیت در قرآن، فرهنگ جاهلی، طلاق، طلاق در جاهلیت، بسترهای معرفتی.

۱. استادیار دانشگاه قرآن و حدیث (پردیس تهران)، تهران، ایران (نویسنده مسئول)؛ Jalilparvin@yahoo.com
۲. دانشجوی دکتری مدرسی معارف گرایش قرآن و متون اسلامی دانشگاه قرآن و حدیث (پردیس تهران)، تهران، ایران؛ p.noorikh@gmail.com
۳. دانشیار پردیس فارابی دانشگاه تهران، تهران، ایران؛ Mahdavidrad@ut.ac.ir
۴. استادیار دانشگاه قرآن و حدیث (پردیس تهران)، تهران، ایران؛ Safari.1385@yahoo.com

۱- بیان مسئله

بی‌شک احکام و دستورالعمل‌ها و آداب حاکم در هر عرصه از عرصه‌های زندگی بشر، برخاسته از نظام فکری و رفتاری افراد و به تبع آن، جوامع می‌باشد. شناخت باورها و نظام فکری رایج مردم جاهلی درباره‌ی مسائل زنان، زمینه‌ای برای درک و فهم بهتر قوانین و احکام مربوط به زنان در اسلام فراهم می‌کند. (مشهدی‌علی‌پور، ۶۳)

در میان مسائل مهم مربوط به زنان، مسئله‌ی «طلاق» و مطالب پیرامون آن، از جمله مباحثی است که بین فرهنگ جاهلی و اسلام تفاوت‌های باینی وجود دارد و قرآن با رویکرد تحول‌گرا و اصلاحی در این خصوص، در جامعه بشریت نقش اساسی ایفا کرده است؛ بنابراین با روش مطالعه‌ی تطبیقی (مقایسه‌ای) بین فرهنگ جاهلیت و آیات قرآن، می‌توان به تبیین و شفاف‌سازی مسئله‌ی «طلاق» پرداخت. البته، اخبار عصر جاهلی، بیشتر در قالب اشعار (نک: مرزوقی، ۲۱۸/۱؛ البستانی، ۲۳/۱-۲۵) و برخی از گزارش‌های پراکنده و ضمن آیاتی از قرآن کریم به ما رسیده است.

مقاله‌ی حاضر به لحاظ مسئله و روش پردازش آن، و نیز موضوع مورد بحث، با مقالات مشابه^۱ متفاوت است. این تحقیق، با تکیه بر بستر معرفتی قبل از اسلام و نیز عصر نزول قرآن، مسئله‌ی طلاق در فرهنگ جاهلیت را تبیین نموده و همین امر را با استنادات قرآنی مورد پردازش قرار داده است؛ و نیز روشی را که آیات الهی در جهت تکریم زن و

۱. در مورد پیشینه‌ی مقاله‌ی حاضر می‌توان به مقالات زیر اشاره کرد:

۱- گونه‌های طلاق در جاهلیت و تحول نظام طلاق جاهلی با ظهور اسلام؛ نوشته مهدی پشسواپی، فریده پیشوایی؛

نشریه تاریخ در آینه پژوهش

۲. مقایسه وضعیت زن در دوره‌ی جاهلیت و بعد از اسلام؛ نوشته مصطفی پیرمردیان، فصلنامه: تاریخ نو

۳. زن در جاهلیت عرب؛ نوشته غلامعباس رضایی؛ فصلنامه دانشکده ادبیات و علوم انسانی دانشگاه تهران

۴. کتاب جاهلیت از نگاه قرآن؛ نویسنده: فاطمه بدیعی سال انتشار ۱۳۹۸.

در مقالات مورد اشاره، اولاً: عنوان تحقیق گسترده‌تر بوده و نیز به وضعیت کلی زن در ادوار جاهلیت و اسلام پرداخته شده است؛ ثانیاً: مطالعه و بررسی به روش تطبیقی صورت نگرفته است؛ ثالثاً: به بسترهای معرفتی این اعصار اشاره نشده است. به عبارت دیگر در مقالات نام برده از وجوه اشتراک و افتراق مسائل زنان عبور نشده تا به بسترهای معرفتی (اعتقادی - رفتاری) پرداخته شود.

تبدیل وضعیت نامطلوب عصر نزول به وضعیتی مطلوب داشته و نوعی جهان بینی اسلامی را نمایان کرده، تشریح می‌کند.

در نهایت، تحقیق حاضر علاوه بر، ارائه‌ی الگوی ثابت از دید قرآنی در مسئله‌ی طلاق زنان، در صدد است، به این سوالات پاسخ بدهد که، جایگاه زن در جاهلیت چه بوده و نحوه‌ی طلاق در عصر جاهلی با تکیه بر آیات قرآنی و کتب تاریخی و نیز اشعار عرب جاهلی، به چه شکلی است؟ و نیز هدف اصلی مردان از انواع طلاق‌ها در عصر جاهلیت چیست؟ از طرفی، تاثیر ظهور اسلام و نیز آیات قرآن بر وضعیت «طلاق» در آن دوران چیست؟ و از همه مهم تر - که از اهداف اصلی نگارش این مقاله بوده و نقطه تمایز آن با سایر نگاشته‌ها است - با استناد به آیات قرآن، چه الگوی ثابتی در جهت تبیین وضعیت «طلاق زن» در عرب جاهلی باید ارائه کرد؟

بنابراین این مقاله، با تکیه بر ادله‌ی متقن قرآنی و نیز کتب تاریخی و تبیین بسترهای معرفتی آن دوران، به بررسی مسئله‌ی طلاق در دو عصر پرداخته است.

۲- مفهوم شناسی

با توجه به این‌که موضوع مورد بحث، دارای دو واژه‌ی مهم کلیدی است؛ ضرورت دارد قبل از ورود به بحث، معنای این دو واژه کاملاً روشن شده و سپس به بحث اصلی پرداخته شود.

۲-۱. معنای لغوی و اصطلاحی (طلاق)

برخی در زبان عرب «طَلَّقَ» را از باب تفعیل و به معنای تطلیق؛ ارسال، تخلیه و رها کردن ترجمه کرده‌اند. مانند کلام و سلام که به معنای تکلیم و تسلیم است. (الخوری، ۷۱۳/۱؛ طریحی، ۳۰۷/۵؛ فیروزآبادی، ۸۱۴؛ فراهیدی، ۱۰۱/۵) عده‌ای آن را مصدر ثلاثی مجرد و به معنای رها و جداسدن گرفته‌اند، چرا که زن از بند نکاح رها می‌گردد. (طوسی، ۲۳۶/۲؛ قرشی، ۲۰۴/۱۱)

این واژه در قرآن کریم به همان معنای تطبیق به کار رفته است. (قرشی، همانجا) به همین دلیل اهل لغت و مفسران شیعی و سنی در توضیح آن گفته‌اند: «در شرع به معنای باز کردن و گشودن گره ناشی از عقد نکاح و رها کردن زن از قید و بند ازدواج» است. (نجفی، ۲۷۲/۳۲؛ محقق داماد، ۸۰) و سپس برای رها کردن زن از قید نکاح و زوجیت استعاره شده و سپس در همین معنا - بدلیل کاربرد زیاد - حقیقت شده است. (طباطبایی، ۲۳۰/۲)

۲-۲. معنای لغوی و اصطلاحی جاهلیت

«جاهلیت» از ریشه «ج - ه - ل» به معنای نادانی، خشونت، و تکبر همراه عصبیت؛ (عسکری، ۲۹۱/۱) و نیز در تضاد با علم یا حلم است. (ابن منظور، ۱۲۹/۱؛ ابن شاذان، ۱۵۶/۱) بر این اساس، گفته‌اند که مردم عرب پیش از اسلام در ناآگاهی و غرور و خشونت غوطه‌ور بودند. با ظهور اسلام، این وضع دگرگون شد و بردباری و خردمندی و حکمت جای آن را گرفت. (ایزوتسو، ۱۱۶-۱۱۳؛ همانجا، ۲۶۲-۲۸۳؛ قطب، ۸) ایزوتسو بیش از دیگران، در دو کتاب خدا و انسان در قرآن و مفاهیم اخلاقی - دینی در قرآن کوشیده است تا ساختار اخلاقی «جاهلیت» را در تقابل با اخلاق اسلامی نشان دهد. گلدزیهر نیز بر آن است که عرب جنوب (یمن) به اخلاقیات و دین‌گرایی داشتند؛ اما دیگر عرب‌ها، در بدویت و جهالت به سر می‌بردند و وضعیتی «پیش از دینی» داشتند. (بجنوردی، ۴۸۹-۴۸۷)

محمد قطب، در مفهوم اصطلاحی، «جاهلیت» را برای انسان مدرن و جوامع اروپایی فرورفته در فردگرایی افراطی و فساد و فحشا به کار برد؛ با این توضیح که جاهلیت با تمدن، ترقی، توسعه دانش‌ها، و زمانه خاص ارتباط ندارد، بلکه «حالتی نفسانی» است که هدایت الهی را پس می‌راند و گمراهی را برمی‌گزیند.^۱ (قطب، ۹-۱۱)

۱. این بیان اندکی به معنای خاص جاهلیت نزدیک می‌شود؛ اما با این ایراد مواجه است که آن را به «وضع نفسانی» فرد بازمی‌گرداند. (حمود، ۲۶۷/۲)

با تکیه بر شواهد و مدارک می‌توان گفت که واژه جاهلیت، اطلاقی خاص‌تر دارد که از تقابل آن با اصطلاح «اسلام» روشن می‌گردد. (حمود، ۲/۲۶۶) اسلام به معنای تسلیم شدن است؛ اما در اصطلاح، به احکام و شریعت الهی شکل گرفته در قالب دین اشاره دارد. واژه جاهلیت نیز بر سنت‌های نهاده شده پیش از نزول وحی اطلاق می‌گردد. بنابراین، تقابل جاهلیت و اسلام از نوع رویارویی دو سنت و شریعت است که یکی دارای خاستگاه و حیانی است و دیگری در سنت نیاکان ریشه دارد. بر این اساس، می‌توان ادعا کرد که مفهوم حقیقی جاهلیت در برابر و حیانی‌ت قرار دارد. شواهد این دیدگاه، افزون بر تقابل جاهلیت و اسلام (کوفی، ۱۱۴-۸۴) آن است که قریش عنوان «صابی» به معنای خارج شونده از چیزی را به سبب خروج پیامبر (ص) از دین جاهلیت، بر وی اطلاق می‌کردند. (ابن‌کثیر، ۳/۸۰)

قرآن در اشاره به باورها و سنت‌های جاهلی، تعبیر «دین» را به کار برده است.^۱ (ابن‌کثیر، ۲/۲۸۱) گاه در اشاره به آیین جاهلیت از عنوان «دین قریش» استفاده شده است. (بلاذری، ۱۰/۴۷۰) از شواهدی دیگر نیز در این زمینه می‌توان یاد کرد؛ از جمله: اسلام احکام و سنن جاهلیت را نسخ کرد. (بحرانی، ۲/۶۴؛ ابن‌عبدالبر، ۱/۶۴) یا از میان برد؛ (طبرسی، ۱۲۷-۱۱۳) لقب جاهلی یا عبارت «ادرك الجاهلیة» (ابن‌عبدالبر، ۱/۱۰۱) برای اشاره به فردی که در نظام آیینی جاهلیت می‌زیست یا عناوین برخی کتاب‌ها همچون مَا كَانَتْ الْجَاهِلِيَّةُ تَفْعَلُهُ وَوَأَفَقَ حَكْمَ الْإِسْلَامِ (الصفدی، ۲۷/۲۱۳) نشان می‌دهند که جاهلیت در مفهوم شریعت و سنن غیرالهی به کار رفته است. آیین جاهلیت بر دو پایه افترا بستن به خدا^۲ و پیروی از نیاکان^۳ قرار دارد. از همین روی، گاه سنت‌های جاهلیت را به عنوان بدعت‌هایی در دین ابراهیم خوانده‌اند. (سبحانی، ۳۳۶)

۱. آیه: «لَكُمْ دِينُكُمْ وَ لِي دِينِ» (الکافرون، ۶)

۲. المائدة، ۱۰۳.

۳. المائدة، ۱۰۴.

۲-۳. تبیین اصطلاح بسترهای معرفتی

معرفت‌شناسی دو گونه است؛ عام و خاص. نوع اول نظریه‌پردازی درباره معرفت را وجهه همت خود قرار داده است. معرفت‌شناسی عام به معرفت خاصی نظر ندارد، بلکه اصل معرفت را می‌کاود. اگر معرفت‌شناسی، از معرفت در حوزه‌ای خاص سخن به میان آورد، معرفت‌شناسی خاص بوده که طبعاً از نوع معرفت‌شناسی پسینی است. معرفت‌شناسی عام علم تولید کرده و محل نظریه‌پردازی است؛ این نوع معرفت‌شناسی آغاز معرفت‌شناسی خاص است. معرفت‌شناسی خاص سه شاخه را دربرمی‌گیرد؛ «معرفت‌شناسی علمی»، «معرفت‌شناسی عرفانی» و «معرفت‌شناسی دینی». موضوع معرفت‌شناسی دینی، معرفت دینی است نه خود دین. مطالعات تفسیری و نیز فقهی، کلامی، فلسفی و... از جمله معرفت‌شناسی دینی است. (نک: فعالی، ۱۸)

محور معرفت‌شناسی دینی گزاره‌ها و آموزه‌های دینی است؛ مطالعات تطبیقی در حوزه‌ی الهیات با تکیه بر بسترهای معرفت‌شناسی دینی (شناخت نظام فکری - رفتاری) از اهمیت بیشتری برخوردار است.

از این‌رو، وقتی امور مربوط به زن در نظام فکری و معرفتی عرب جاهلی با این مبنا که افکار در اعمال تأثیرگذار است؛ مورد تبیین واقع شود، علمی دقیق حاصل می‌کند.

۳- بسترهای معرفتی دوران قبل از اسلام و بعد از ظهور اسلام درحوزه طلاق

از آنجایی که تفاوت‌های واضحی در حوزه‌ی طلاق در فرهنگ جاهلیت و نیز عصر نزول قرآن مطرح است، برای فهم بهتر و بیشتر این اختلافات ضروری است به پیشینه و بسترهای معرفتی این دو دوره به صورت اجمالی پرداخته شود تا اطلاعاتی در این باره به دست آید. در ادامه به بررسی این مسئله خواهیم پرداخت.

۳-۱. بستر معرفتی دوران جاهلیت در تبیین مسئله طلاق

می‌توان با تکیه بر کتب تاریخی و تفسیری، بسترهای معرفتی مسئله‌ی نگرش به «طلاق» و جایگاه زن در عرب جاهلیت (قبل از اسلام) را تبیین نمود.

برای بررسی وضعیت فرهنگی - اجتماعی این عصر باید موقعیت عربستان آن زمان را در نظر داشت؛ شبه جزیره عربستان سرزمینی بی‌آب و علف و خشک و سوزان بود و از مدنیت و مرکزیت سیاسی، فرهنگی واحدی برخوردار نبوده است. یعنی تا قبل از اسلام، جامعه‌ای مدنی با مدیریتی، فرهنگی، سیاسی و مذهبی واحدی نداشته است. (عامری‌نیا، ۸۳۶) یکی از تاثیرگذارترین مولفه‌های مطرح در بستر معرفتی آن دوران، مسئله‌ی «هستی‌شناختی زن» است؛ برخی از گزاره‌های عقاید تورات و انجیل که در بین اعراب مشرک نیز وجود داشت، این بود که زن را از نظر خلقت طفیلی وجود مرد دانسته و به عنوان فرع در خلقت مطرح می‌کردند. (خین کارسن، ۲۸-۲۶) و در میان عرب جاهلیت نیز همین بستر معرفتی مطرح بود. چنین نظام فکری، موجب تضعیف زن در برخی از حقوق و بالتبع موجب تضعیف حق زن در «طلاق» می‌شد؛ به‌طور یقین در اغلب موارد، مسئله‌ی «طلاق»، برای آنان زمینه‌ای جهت آزار و اذیت روحی - روانی جنس زن را فراهم می‌کرد.^۱ (نک: طباطبایی، ۵۸) طبق استنادات قرآنی، از نمونه‌های دیگر نگاه جاهلیت به شخصیت زن، عدم مجالست با آنان در ایام حیض بود. همانطور که در ذیل آیه ۲۲۲ سوره بقره مفسرین به این امر مهم اشاره کرده‌اند. (نک: طبرسی، ۵۶۲/۲-۵۶۳) حتی ساکنان مدینه و دهات اطراف آن - که تفکرات جاهلیت متأثر از یهودیان را داشتند - سختگیری‌های یهود را در معاشرت با زنان حائض معمول می‌داشتند. (طباطبائی، ۲۰۸/۲) نیز کراهت از دختران و زنده به گور کردن آنها، انواع ازدواج‌های ظالمانه، عدم حق انتخاب در ازدواج، انواع طلاق، محرومیت از ارث و به ارث رفتن زن مانند دیگر کالاها، نمونه‌ای از شواهد عدم اهتمام به جنس زن است. در حالی‌که، آیات قرآن کریم نیز رویکرد ظلم به زن را تأیید می‌کند. (النحل، ۵۶-۵۸؛ النحل، ۵۸-۵۹؛ الاسراء، ۳۱؛ التکویر، ۸-۹ و...) در

۱. البته زنانی معدود، از منزلتی رفیع در بین مردم آن عصر برخوردار بودند، و نیز در جنگ‌ها با سرودن اشعار به پایداری در میدان جنگ، با مردان همراهی می‌کردند. اما همچنین گروهی بسیار اندک بودند. (عقیقی، ۱۸؛ سعد زغلول، ۳۱۰) نقش موثر زن در عصر جاهلیت، جهت برافروختن آتش جنگ‌هایی از جمله: جنگ فجار ثانی، جنگ بسوس قابل توجه است. (نک: جادمولی بک، ۳۲۴؛ اصفهانی، ۲۷۱/۲-۲۷۳)

این آیات یا به طور مستقیم یا غیرمستقیم، اوضاع نابسامان زن در جاهلیت بیان شده است. اعراب، زن را جزء حیثیت خود می‌شمردند و هیچ چیز مثل اسارت زن^۱ - در حالی که غایب بودند - تهییجشان نمی‌کرد. در این حال، سواره به دنبالشان می‌تاختند تا بتوانند زنان اسیر شده را رها کرده و خود را از دامان ننگ پاک گردانند. چه اسیر بودن زن در دست غیر، بزرگ‌ترین ننگ نزد عرب بود. (ضیف، ۸۴/۱؛ البستانی، ۲۳/۱) رفتاری که عرب با زنان داشتند، آمیخته‌ای از رفتار اقوام متمدن و رفتار اقوام وحشی در استقلال ندادن به قشر زن مخصوصاً در مسئله‌ی «طلاق» و آزار و اذیت وی در حقوق، شرکت ندادن آنان در امور اجتماعی از قبیل قضاوت و زعامت و ازدواج بود. به‌طوری که اختیار دادن به زن در امر ازدواج (نه طلاق) پس از محرومیت آنان از مزایای زندگی، بسته به تقدس و پرستش ربیب خاندان نبود، بلکه از باب سلطه‌ی قوی و استخدام ضعیف بود. محرومیت و تیره‌بختی‌هایی که زنان در این جوامع داشتند، در دل و اندیشه‌ی آنان چنان ضعیفی ایجاد کرد که اوهام و خرافات شگفتی در مورد حوادث و رخدادهای گوناگون در آنان پدید آورد که کتب تاریخی، این خرافات را ثبت کرده است. (نک: طباطبایی، ۳۹)

معمولاً طلاق در دوران جاهلیت به معنای کوتاه آمدن مرد از انجام تعهد در مقابل همسر تلقی می‌شد به‌طوری‌که در هر شرایطی به دلخواه و به بهانه‌های بی‌ارزش کردن زن خود را طلاق می‌دادند. در عصر جاهلیت طلاق امری بسیار ساده و بدون حد و حصر با تعبیرات زننده و اهانت آمیزی ادا می‌شد. (زنجانی، ۲۳) مثلاً مرد در موقع طلاق می‌گفت: «أنتِ مُخَلِّی كَهَذَا الْبَعِیر؛ تو آزاد و رها هستی مثل این شتر» (ابن منظور، ۶۴۴/۱)

وضعیت زنان در جاهلیت، عموماً همراه با تحقیر و نابرابری با مردان بوده است. آنچه در سطح کلان جامعه عرب وجود داشت، نگاه به زن به عنوان موجودی پست بود. در

۱. این امر ناشی از غیرت شدید اعراب بود؛ مورخین و مفسرین یکی از علل دخترکشی عرب را غیرت شدید آنها نسبت به اسارت دختران در جنگ و ازدواج آنها با غیر هم کفو خود دانسته‌اند. (قرطبی، ۷۷/۱۰؛ زمخسری، ۸۸/۲) اسارت دختران در جنگ موجب شده بود که عربها دختران خود را بزرگترین نقطه ضعف خود در مقابل دشمنان خود بدانند. (بینش، ۱۰۵)

جاهلیت، زن را مظهر مکر و نیرنگ دانسته و عقیده داشتند زن همانند شیطان در پی فریب دادن مردان است؛ به طوری که زنان را در مکر، به مار تشبیه میکردند. (زیبیدی، ۴۶۷/۱) همچنین ضرب‌المثل «کید النساء» نشان از مکر و حیله‌ی زنان دارد. (ثعالبی نیشابوری، ۴۵۸) آنان مطابق ضرب‌المثل «الطیرة فی الثالث: فی المرأة و الدابة و الدار؛ شومی را در سه چیز می‌دانستند؛ زن، مرکب، خانه.» (افغانی، ۲۸)؛ همچنین ضرب‌المثل «مرأة مشومة و عقری حلقی؛ زن شوم است و قومش را زمین گیر و ریشه کن می‌کند» را دلیل شومی زنان دانسته‌اند. (جوادی علی، ۶۱۹/۴) بعضی از آنها عقیده داشتند «زنان دارای عقل و رأی نیستند تا ضعیف و سست گردد.» (زیبیدی، ۶۱۸/۵) البته (همانطور که گذشت) در این میان شواهدی از احترام و محبت به زنان و دختران نیز وجود دارد که در اشعار جاهلی آمده است، اما تعداد آنها اندک و محدود به زندگی اشراف می‌باشد.

در چنین بستر معرفتی که پیش‌تر مورد اشاره قرار گرفت، اسلام ظهور کرد و با نزول آیات قرآن و سیره‌ی نبوی، اذهان عمومی عرب جاهلی از لحاظ فرهنگی، اجتماعی، سیاسی و اقتصادی نسبت به «زن» تغییر یافت. از این رو «طلاق» و جایگاه زن در آن با افقی متفاوت‌تر و کمترین آسیب به قشر زن مورد تبیین واقع شد.

۳-۱. بستر معرفتی بعد از ظهور اسلام در تبیین مسئله طلاق

اسلام عقاید و آرایه‌ی را که در دوران جاهلیت، مردم درباره‌ی زن داشتند و رفتاری را که عملاً با زن می‌کردند، بی‌اعتبار دانسته و بر همه‌ی آن‌ها خط بطلان کشید. (نک: طباطبایی، ۴۲) در بحث «هستی‌شناختی زن» اسلام رویکردی متفاوت دارد. خداوند متعال در قرآن، به آفرینش انسان‌ها از یک زن و مرد چنین اشاره می‌کند: «یا أَيُّهَا النَّاسُ اِنَّا خَلَقْنٰكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَّ اُنْثٰی». (الحجرات، ۱۳) در جای دیگر نیز می‌فرماید: «هُوَ الَّذِی خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَّاحِدَةٍ». (الاعراف، ۱۸۹) و نیز فرمود: «رَبُّكُمْ الَّذِی خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَّاحِدَةٍ». (النساء، ۱) نفس در این آیات، به گوهر و ذات شیء [انسان] اشاره دارد و نشان می‌دهد که تمام

انسان‌ها از زن و مرد، از یک ذات و گوهر آفریده شده‌اند و سرآغاز آفرینش همه افراد، یکی است. همچنین خداوند در قرآن در آفرینش زن و مرد برای هیچ یک برتری و امتیازی قائل نشده و در شماری از آیات، به صراحت برتری را به میزان تقوای انسان قطع نظر از جنسیت نسبت داده است، که نتیجه قهری این دیدگاه، نفی نظریه ناقص بودن زن خواهد بود. (جوادی آملی، ۴۱-۴۲)

یگانه قانون طبیعی در اجتماع مدنی قانون آزادی - مساوات است. تمام مقررات اجتماعی باید براساس دو اصل آزادی و مساوات تنظیم شود. البته پیمان ازدواج که در طبیعت جز اصل‌های آزادی و مساوات قوانین دیگری نیز بر آن وضع شده است، «طلاق» نیز مانند ازدواج، قبل از هر قانون قراردادی در متن طبیعت، دارای قانون است. همان‌طور که در ازدواج باید رعایت قوانین طبیعت عملی شود، در «طلاق» نیز باید آن قوانین که بر پایه فطرت الهی مطرح است، رعایت شود. (مطهری، ۲۴۶-۲۴۷)

بنابراین ازدواج وحدت و اتصال است و طلاق جدایی و انفصال؛ وقتی طبیعت قانون جفتجویی و اتصال زن و مرد را به این صورت وضع کرده است که پایه ازدواج محبت و وحدت و همدلی قرار گیرد نه همکاری و رفاقت، لذا خواه ناخواه جدایی و انفصال و از هم‌پاشیدگی این کانون قابل الزام و اجبار نخواهد بود. با اجبار قانونی می‌توان پیمان همکاری خود را با طرف مقابل، بر اساس عدالت محترم شمرد اما ممکن نیست با اجبار قانونی همدیگر را دوست داشت. لذا اسلام و آیات قرآن به وضعی که برخلاف طبیعت ازدواج در کانون خانواده پیش آید، با وضع تاسف‌ناگرایسته و برای مقابله با وضع فرهنگی عصر جاهلیت، آیات مربوط به طلاق را تبیین نمود. (طباطبایی، ۳۸۶؛ مطهری، ۲۴۹)

با استناد به آیات قرآن^۱ و احادیث اهل بیت (علیهم‌السلام) اصلی‌ترین وجه تمایز در میان اعراب جاهلیت و دوران بعد از ظهور اسلام، منفور و مبغوض دانستن «طلاق» است؛

۱. وَ إِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَابْعَثُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهَا وَ حَكَمًا مِنْ أَهْلِهَا وَ حَكَمًا مِنْ أَهْلِهَا إِنْ يُرِيدُوا إِصْلَاحًا يُوَفِّقُ اللَّهُ بَيْنَهُمَا إِنْ اللَّهُ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا (النساء، ۳۵)

در همان بستر معرفتی، خداوند متعال می‌فرماید: «الطَّلَاقُ مَرَّتَانِ فَإِمْسَاكٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ...» (البقره، ۲۲۹) باید تبیین کرد: مراد از «تسریح زن به احسان» این است که زن را در جدا شدن و نشدن آزاد بگذارید. در حالی که - همانطور که بیشتر مورد اشاره قرار گرفت - در فرهنگ جاهلیت در امر «طلاق» با تعبیری ناپسند زن را مورد اهانت و آزار و اذیت قرار می‌دانند. حتی با رجوع به آیه «... وَ لَا تُمْسِكُوهُنَّ ضِرَارًا لِّتَعْتَدُوا...» (البقره، ۲۳۱) استنباط می‌شود که از رجوع به قصد آزار و اذیت و ضرر به زن نهی شده است، چنان‌چه از رها کردن با ندادن مهریه نهی کرده است: «... وَ مَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ...» (البقره، ۲۳۱) در همین آیه حکمت نهی از نگهداری زن مطلقه به قصد ضرر نیز اشاره شده است. پس کسی که به قصد اضرار رجوع می‌کند، در حقیقت به خود ستم کرده که او را به انحراف از راهی که فطرت انسانی به سوی هدایت می‌کند، واداشته است. (نک: طباطبایی، ۴۰۰) لذا با توضیحات فوق و ترسیم بستر معرفتی اسلام، باید گفت، تحقیر و تنقیص شخصیت زن در میان اندیشه‌های جاهلی، با اصل کرامت زن و غایتی که از خلقت زن مراد است، مناسبتی ندارد. (نک: همانجا، ۳۶)

۴- انواع طلاق در جاهلیت

همچنان‌که در زمان قبل از اسلام، ازدواج رایج بود و از قوانینی خاص پیروی می‌کرد، طلاق نیز امری رایج بود و طبق عرف مردم آن زمان، قواعد و اسبابی داشت. (جوادی علی، ۵۴۸/۵-۵۴۹) در واقع، چون ازدواج نوعی قرار داد بین دو طرف شمرده می‌شده، امکان فسخ آن نیز همواره وجود داشته است. البته در تمدن‌ها و ملت‌های مختلف برای طلاق شیوه و روش‌های خاصی وجود داشته، اما آنچه مسلم است این است که در آداب و تشریفات خاص طلاق، محکومیت بی‌موجب زن و زجر و آزار او محور اصلی بود. (نوری، ۶۱۷)

یکی از باورهای خرافی عرب جاهلیت در حوزه طلاق، این بود که در نظر آنها طلاق نه مقدماتی داشت و نه شروطی و لواحق؛ تنها شرطش اراده و میل مرد بود، او می‌توانست با اندک بهانه‌ای رشته‌ی زوجیت را قطع کند. (همانجا، ۶۱۴)

طلاق در دست مرد بود و به آسانی انجام می‌گرفت. در بیشتر موارد از روی غضب و جهالت و به قصد انتقام‌جویی یا تنبیه زن یا قبیله او تحقق می‌یافت. (رشیدرضا، ۳۸۱/۲) زن پس از طلاق، حق ازدواج با مرد دیگری را نداشت، چون تعصب افراطی مرد اجازه نمی‌داد همسر سابق خود را با مرد دیگری ببیند. از این‌رو در مواردی هنگام طلاق به طور رسمی چنین حقی برای مرد لحاظ می‌شد. البته در مواردی با گرفتن مالی به ازدواج همسر سابق خود با مرد دیگر رضایت می‌دادند. (همانجا، ۵۵۲) عدم محدودیت طلاق نیز ابزاری در دست مرد به منظور آزردن زن بود؛ یعنی قبل از اتمام عده رجوع می‌کرد و دوباره طلاق می‌داد و زن را در بلا تکلیفی قرار می‌داد.^۱ (همانجا، ۵۵۳) البته گاهی برخی از زنان که از شرافت و منزلت بالایی داشتند، از همان ابتدا شرط می‌کردند که طلاق به دست خودشان باشد و شوهر نیز قبول می‌کرد. (ابن حبیب بغدادی، ۳۹۸) جالب اینکه روش این طلاق غیرکلامی بود و زن فقط با تغییر ورودی خیمه، مرد را از تصمیم خود مطلع می‌ساخت. (اصفهانی، ۱۰۲/۱۶)

رجوع به اشعار عرب احکام آن عصر را نمایان می‌کند، تا جایی که دیوان‌های اشعار شعرای جاهلی یکی از منابع مطالعاتی فقه آن دوره به شمار می‌رفت. ابیاتی که در جهت تبیین نحوه طلاق در آن عصر مورد تبیین قرار می‌گیرد:

فَان تَرْفَقِي يَا هِنْدُ فَالِرِّقُ اَيْمَنُ	و اِنْ تَحْرَقِي يَا هِنْدُ فَالْحَرَقُ اَشَامُ
فَاَنْتَ طَلَّاقٌ عَزِيْمَةٌ ثَلَاثٌ	و مِنْ يَخْرُقُ اَعْقُ وَاظْلَمُ
فَبِيْنِي بَهَا اِنْ كُنْتَ غَيْرَ رَفِيْقَةٍ	و مَا لِاِمْرِيْعَدِ الثَّلَاثِ مَقْدَمُ

(الحوفی، ۲۶۳)

یعنی «ای هند اگر نرمی و مدارا به خرج دهی جایگاهی ایمن‌تر را فراهم کرده‌ای و اگر این پرده (رابطه زوجیت) را بدرانی چنین امری شوم خواهد بود در این صورت تو طلاق یافته‌ای و طلاق عهدی است که با سه بار قطعی می‌گردد و هر که حرمت آن را نادیده

۱. البته برخی محققان، عده طلاق را از ابتکارات اسلام می‌دانند و می‌گویند قبل از آن، زنان چنین عده‌ای نمی‌گرفتند (معرفت، ۲۵-۳۲)

انگارد ظالم و نفرین شده است پس اگر می‌خواهی جدا شوی بر چنین سنتی جدا شو که پس از سه طلاق جای بازگشتی نیست.»

ادبیات فوق‌گویای وجود قانونی است که رجوع شوهر به زن مطلقه را بعد از طلاق بار سوم ممنوع می‌کند. در این صورت اظهار نظر غالب مفسران ذیل آیه شریفه ۲۲۱ سوره مبارکه بقره (الطَّلَاقُ مَرَّتَانِ...) مبنی بر اینکه آیه مزبور ناظر به از بین بردن یک حکم جاهلی است که به مرد اجازه می‌داد پس از هر بار طلاق (به طور نامحدود) به همسرش رجوع کند، اظهار نظری قابل مناقشه است. مگر اینکه بگوییم ادبیات فوق مربوط به برخی قبایل یا مناطق عربی مانند مکه که متأثر از آئین ابراهیمی بوده‌اند باشند. (خزعلی، ۱۲۴)

ولی به نظر می‌رسد، نیاز به چنین توجیهی نداریم. زیرا به اعتقاد ما آیه ۲۲۱ سوره بقره از حیث تاریخی بعد از آیه ۲۲۴ نازل شده و چون آیه ۲۲۴ حق رجوع از طلاق را در عده برای مردان محفوظ می‌داشت، تصور مسلمانان این بود که هر وقت بخواهند می‌توانند همسر خود را طلاق دهند و رجوع کنند، آیه نازل شد و این تصور را از بین برد. در واقع تبصره‌ای به حکم مطرح در آیه ۲۲۱ می‌باشد.

توجیه فوق‌پذیرفتی‌تر است؛ در شرایطی که می‌بینیم غیر از ابیات فوق، وجود قانون سه طلاق در پاره‌ای دیگر از اشعار جاهلی نیز انعکاس یافته است. به عنوان مثال اشعار اعشی، شاعر معروف جاهلی که به اصرار خانواده‌ی همسرش، همسر خود را سه بار طلاق داد. او در طلاق اول سرود:

أَيَا جَارَتِي بَيْنِي فَأَنْكَ طَالِقَهُ كَذَاكَ أُمُورُ النَّاسِ غَادٍ وَ طَارِقَهُ

ای همنشین من از من جدا شو که تو را طلاق دادم اینگونه است شب و روز مردمان.
و در بار دوم گفت:

وَ بَيْنِي فَإِنَّ الْبَيْنَ خَيْرٌ مِنَ الْعَصَا وَ الْآتَرَى لِي فَوْقَ رَأْسِكَ بَارِقَهُ

جدا شو که جدایی بهتر از عصیان است و در صورت عدم جدایی، برافروختگی مرا بر خویش شاهد خواهی بود.

و برای بار سوم اینگونه سرود:

و بینی حصان الفرج غیر ذمیمه و موموقه قد کنت فینا و وامقه

جدا شو در حالیکه دیگر به تو تعرضی نخواهم داشت، بی هیچ ملامتی که هم دوستت داشتیم و هم دوستدارمان بودی. (اعشی، ۱۲۲)

در ذیل به طور مفصل در مورد انواع طلاق در عصر جاهلیت، توضیحاتی ارائه می‌شود:

۱-۴. بائن

شایع‌ترین طلاق بین مردم جزیره العرب، «طلاق بائن» بود. (حموی بغدادی، ۱۳۸/۸) گاه مردی زن خود را طلاق میداد و بعد از مدتی به سوی او بازمی‌گشت و باز بعد از مدتی او را طلاق میداد و دوباره رجوع میکرد؛ تا اینکه تعداد آنها به سه طلاق می‌رسید. در این صورت مرد حق رجوع و ازدواج با زن را نداشت و تنها راه حلی که برای ازدواج دربارهٔ مرد با آن زن وجود داشت این بود که آن زن با مرد دیگری ازدواج کند و از او جدا شود. در این صورت شوهر اول حق داشت با عقد جدید او را به همسری برگزیند. (جوادی، ۵/۵۴۹)

رجوع بعد از ازدواج مجدد زن، حلالی مذموم و شاذ در بین اهل جاهلیت بود. (همانجا، ۵۵۰)

در جاهلیت گاه سه طلاقه کردن با طلاق بائن یکی شمرده می‌شد یعنی در یک مجلس سه بار صیغه طلاق یا الفاظ طلاق جاری می‌شد و هیچ رجوعی هم وجود نداشت. (آلوسی شکری، ۲/۴۹)

۲-۴. ظهار

در این نوع طلاق مرد همسرش را با گفتن الفاظی شبیه به یکی از محارم خود می‌کرد؛ الفاظی چون: أنت علی کظهر اُمی، یا کبطنها، یا کفخدها، یا کفرجها، یا کظهر اختی، یا عمتی، و یا الفاظی شبیه به اینها. در این صورت زن و مرد بر یکدیگر حرام ابدی می‌شدند ولی زن از خانه‌ی شوهر خارج نمی‌شد و مطلقه نبود تا ازدواج کند. (همانجا، ۲/۵۰؛ راغب اصفهانی، ۵۴۱)

ظهار شدیدترین طلاق جاهلی بود؛ در صورت ظهار کردن زن و مرد جهت زناشویی بر یکدیگر حرام ابدی می‌شدند. (نک: الاحزاب/۴؛ المجادله ۳ و ۲)

۳-۴. ایلاء

ایلاء از «الیه» به معنای سوگند و قسم است. یعنی مرد به انجام ندادن کاری قسم می‌خورد. (مصطفوی، ۱/۱۲۳) یعنی اینکه مردی قسم می‌خورد تا با همسرش همبستر نشود که اکثر این مدت یک یا دو سال بود؛ و او را تا آخر عمر معذب نگاه می‌داشت. (آلوسی شکری، ۲/۱۵۰)

در این طلاق زن به صورت معلق باقی می‌ماند زیرا نه شوهردار بود و نه مطلقه؛ (بینش، ۴۳۱) معمولاً این کار را برای اذیت و تأدیب زن انجام می‌دادند. (فوزی، ۱۲۷) این قسم از قسم‌های مخصوص جاهلیت بود که بیشتر در هنگام اختلاف با زن یا نزدیکان وی از آن استفاده می‌کردند. (جوادی علی، ۵/۵۵۰)

۴-۴. خلع

در جاهلیت نیز طلاق در دست مرد و از حقوق او به حساب می‌آمد. و زوجه دارای حق طلاق نبود، ولی می‌توانست با کسب رضایت شوهر از طریق بخشش مهر و یا دادن اموالی همسرش را به متارکه راضی کرده و خود را از این محنت آزاد سازد. (آلوسی شکری، ۲/۴۹) اولین کسی که در جاهلیت طلاق خلع را انجام داد، عامر بن ظرب بود که دخترش را به ازدواج برادرزاده‌اش عامر بن حارث بن ظرب درآورد، ولی دخترش پس از دیدارش از وی متنفر شد و به پدرش شکایت کرد. و پدرش نیز برای رضایت دخترش، با دادن اموالی برادرزاده‌اش را راضی به متارکه و طلاق کرد. (زیبیدی، ۵/۳۲۱، واژه خلع؛ جوادی علی، ۵/۵۵۲)

۵-۴. رجعی

در این نوع طلاق مرد در عده زن رجوع می‌کرد، گاه مردی در عده رجوع می‌کرد و باز

در همان عده متارکه می‌کرد و باز رجوع می‌کرد. و این متارکه و رجوع بارها انجام می‌شد زن در این موارد مطلقه نبود، بلکه معلقه باقی می‌ماند؛ و حق ازدواج نداشت، که نوعی اذیت و آزار برای زن محسوب می‌شد. (ابن کثیر، ۲۲۹)

گاهی مردی همسرش را سیزده بار و یا بیشتر طلاق می‌داد و در هر بار هم بعد از اتمام عده رجوع می‌کرد. آن‌ها حد معینی برای این رجوع و طلاق قائل نبودند. (جواد علی، ۵۵۳/۵؛ طبری، ۵۳۸/۴) و حتی آورده‌اند که مردی زنش را به این صورت ۱۰۰ بار طلاق داد. (طبری، ۲۲۹)

ع-۶. عضل

در جاهلیت گاه مردی همسرش را طلاق می‌داد و از او جدا می‌شد و در عین حال به زن اجازه ازدواج با دیگری را نمی‌داد و خود نیز به زن مراجعه نمی‌کرد بلکه او را معلق باقی می‌گذاشت. این کار معمولاً از روی غیرت و تعصب انجام می‌شد. و حتی در مواقعی با بخشیدن ثروتی به زن یا به خانواده وی، رضایت آنها را در عدم ازدواج جلب می‌کرد. (جواد علی، ۵۵۲/۵؛ آلوسی بغدادی، ۱۴۴/۲)

گاه نیز این معلق گذاشتن زن برای به دست آوردن پول بود، تا زن با دادن اموالی رضایت وی را بر متارکه و ازدواج با دیگری جلب کند. این کار بیشتر در بین قریش رواج داشت؛ آنها با زنی از اشراف ازدواج می‌کردند و در صورت عدم تفاهم از همدیگر جدا می‌شدند به شرط اینکه ازدواج مجدد زن با اجازه شوهر سابقش باشد و خواستگار آن زن هم می‌بایستی با دادن اموالی رضایت او را در مورد ازدواج جلب می‌کرد و گرنه از ازدواج زن ممانعت می‌کرد. (زبیدی، ۲۱/۸؛ راغب اصفهانی، ۳۴۲) گاه این عضل از طرف نزدیکان و یا پسران مردی که از دنیا رفته بود، انجام می‌شد؛ اگر تمایل داشتند با وی ازدواج می‌کردند و اگر هم مایل نبودند او را عضل می‌نمودند تا اینکه بمیرد و آنها صاحب ارث او شوند، مگر اینکه زن با دادن اموالی رضایت آنها را جلب کند. (طبری، ۱۰۴/۸)

۵- عده طلاق و دیدگاه‌های مطرح در جاهلیت

«عده» مصدر عدد بوده و در لغت به معنای چیزی است که شمرده می‌شود و پایان می‌یابد. (ابن منظور، ۵۵۰) و در اصطلاح مدت زمانی است پس از جدایی زن از شوهر که با پایان یافتن آن زن می‌تواند ازدواج کند. (راغب اصفهانی، ۵۴۹)

عده در جاهلیت به دو معنا مورد توجه بود؛ یکی به معنای طهری که زن در آن طلاق داده می‌شد و دیگری مدت زمانی بود که زن بعد از فوت یا طلاق همسرش صبر میکرد تا ازدواج با دیگران بر وی حلال گردد. (فوزی، ۱۳۲) عده از زمان جدایی زن از شوهر آغاز می‌شود و برای این است که مشخص شود زن از شوهر سابق باردار بوده است یا نه؛ تا انتساب آن‌ها مختلط نشود و آن بر دو گونه است: ۵-۱ عده طلاق ۵-۲ عده وفات.

۵-۱. عده طلاق

در حوزه‌ی عده‌ی طلاق در زمان جاهلیت، در منابع تفسیری و تاریخی مباحثی متناقض مطرح شده است؛ جواد علی در بحث طلاق می‌نویسد: «مردی بوده که سیزده بار زن در عده رجوع کرد به همین دلیل خداوند متعال حد طلاق را مشخص کرد؛ اما در بحث عده چنین می‌نویسد: که عرب جاهلی در زمان طلاق عده نداشته است.» (جوادعلی، ۵۴۸/۵-۵۵۷) احمد حوفی نیز پس از آن‌که به تناقض در منابع اشاره می‌کند، روایتی از تفسیر قرطبی ذکر می‌کند: «که در زمان خلافت عمر، زنی قبل از این‌که عده‌اش به سر آید، ازدواج کرد؛ زمانی که این خبر را به عمر بن خطاب دادند، آن‌ها را از هم جدا کرد و پس از عقوبت، مهریه زن را به نفع بیت‌المال مصادره کرد این خبر پخش شد؛ و به گوش امام

۱. أسند أبو عمر: حدثنا عبد الوارث بن سفیان حدثنا قاسم بن أصبغ عن محمد بن إسماعیل عن نعیم بن حماد عن ابن المبارک عن أشعث عن الشعبي عن مسروق قال: بلغ عمر بن الخطاب أن امرأة من قريش تزوجها رجل من ثقیف فی عدتها فأرسل إليهما ففرق بينهما و - عاقبهما و - قال: لا تتكحها أبدا و - جعل صداقها فی بیت المال، و - فشا ذلك فی الناس فبلغ عليا فقال: یرحم الله أميرالمؤمنین، ما بال الصداق و بنت المال! إنما جهلا فینبغی للإمام أن یردهما إلى السنة. قيل: فما تقول أنت فیهما؟ فقال: لها الصداق بما استحل من فرجها، و - یفرق بينهما و - لا جلد علیهما، و - تکمل عدتها من الأول، ثم تعد من الثاني عدة كاملة ثلاثة أقراء ثم یخطبها إن شاء (قرطبی، ۱۹۴/۳).

علی(ع) رسید، وی فرمود: مهریه را چه به بیت المال؟ آن‌ها این کار را از روی جهالت انجام داده‌اند، باید طبق سنت عمل کنی؛ پرسید چگونه؟ ایشان پاسخ داد: «مهریه از آن زن است. آن‌ها باید از هم جدا شوند. ابتدا عده‌ی اولی و سپس عده‌ی دومی را تمام کند، بعد اگر او را می‌خواهد از او خواستگاری کند. طبق عقیده احمد حوفی این حادثه از روی جهالت بوده و با استناد به این روایت نمی‌توان حکم به عدم وجود عده در جاهلیت داد.» (حوفی، ۲۷۸)

صاحب‌المحرر معتقد است در جاهلیت برای زنان مطلقه عده‌ای وجود نداشت؛ با ذکر نام چندین نفر که از شوهر اول خود باردار بودند، این عقیده‌ی خود را اثبات می‌کند. (ابن حبیب، ۵۶؛ نک: ابن منظور، ۲۷۵/۴؛ زبیدی، ۳۱۷/۲) و نیز اگر زنی حامله بود، بچه‌ای که از همسر قبلی‌اش به دنیا می‌آمد، متعلق به همسر جدیدش بود و او پدر شرعی بچه به حساب می‌آمد اگرچه مادر می‌دانست که این بچه از شوهر اول اوست. (البغدادی، ۳۳۸؛ جوادعلی، ۵۵۶/۵) آنها ازدواج کردن برخی از زنان حامله را مؤید بر دیدگاه خود می‌دانند که پس از حاملگی از شوهر اول، ازدواج کرده و در خانه شوهر دوم وضع حمل می‌کردند از آن جمله: ناقمیه، در حالی که از معاویه بن بکر حامله بود، با سعد بن زید ازدواج کرد و در فراش سعد، پسرش صعصعه را بدنیا آورد و چون سعد فوت کرد پسرانش او را از ارث محروم کرده و او را به اصلش ملحق کردند. (همانجا)

همانطور که پیش‌تر اشاره شد، منابع تفسیری نیز در این مورد اختلاف نظر دارند. علامه طباطبایی در ذیل آیه «... وَ الْمُطَّلَقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ...» (البقره، ۲۲۸) آورده است که در سنن ابی داوود از اسماء انصاریه بنت یزید بن سکن روایت کرده^۱ که گفت در زمان رسول خدا (ص) همسر مرا طلاق داد تا آن زمان زن مطلقه عده نداشت. در همان روزهایی که من طلاق گرفتم، حکم عده‌ی طلاق (آیه ۲۲۸ سوره بقره) نازل شد. پس با استناد به این روایت می‌توان گفت، اسماء انصاریه اولین زنی بود که به آیه مربوط به طلاق

۱. عن أسماء بنت يزيد بن السكن الأنصارية، قالت: طلقت علي عهد رسول الله (ص) ولم يكن للمطلقة عدة - فأنزل حين طلقت العدة للطلاق: «و الْمُطَّلَقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ» - فكانت أول من أنزلت فيها العدة للطلاق. (ابی داود، ۲، ح ۲۲۱۸)

عمل نمود. (نک: طباطبایی، ۲/۲۵۰-۲۵۱؛ ابن کثیر، ۱/۴۵۷)

تفسیر جامع‌البیان بیانی متفاوت در شان نزول این آیه دارد، به نوشته‌ی این تفسیر، مردی زنش را طلاق می‌داد و رجوع می‌کرد به طوری که این کار را سیزده بار انجام داد به همین دلیل خداوند متعال حد طلاق را معین کرد. (طبری، ۲/۲۷۶) و نیز گفته شده، مرد در زمان جاهلیت می‌توانست تا هزار بار رجوع کند و هیچ حد مشخصی نداشت. دلیل این عمل برخی از مردان، ضرر زدن به زنان بود که سعی داشتند در روزهای آخر عده‌شان رجوع کنند. (طبرسی، ۲/۵۵۷؛ رشیدرضا، ۲/۳۸۱)

۵-۲. عده وفات

زنان جاهلی وقتی شوهرانشان از دنیا می‌رفت، باید به مدت یکسال (نک: رشیدرضا، ۲/۱۳۲؛ جواد علی، ۵/۵۵۷؛ حاج حسن، ۱۳۱؛ البغدادی، ۳۳۸) و گاه بیشتر، برای او عده نگه می‌داشتند و در این مدت حق نداشتند از خانه خارج شوند. در بدترین قسمت خانه سکونت می‌کردند، بدترین لباسها را می‌پوشیدند و از شانه کردن موی خود و یا چیدن ناخن‌ها و استعمال بوی خوش و... خودداری می‌کردند. در پایان یک سال با بدترین منظره از خانه خارج می‌شدند. (آلوسی شکری، ۲/۵۰؛ جواد علی، ۵/۵۵۷) به هنگام اتمام عده گوسفند یا الاغی را نزد خود نگه داشته و به آن آب و غذا نمی‌دادند و آن را به قدری می‌زدند تا بمیرد؛ سپس فضله آن را به نقطه دوری می‌انداختند. این کار کنایه از دور انداختن زجر و مصیبت بود. (ابن حجر، ۹/۳۹۹؛ جواد علی، همان)

۶. انواع طلاق در قرآن

از جمله مسائلی که بر اسلام و قرآن خرد گرفته شده است این است که عنان مرد را در طلاق دادن و نگه داشتن زن رها کرده، اما برای زن اختیاری در این زمینه جز به دلخواه مرد قائل نشده است، به گونه‌ای که ارزشی برای وی در زندگی زناشوئی نگذاشته و هم‌چنان بازیچه مرد است؛ این نوع نگرش از رسوبات آداب و رسوم جاهلیت نخستین

است، که در میان اسلام به تعدیل آن پرداخته و اندکی جانب زن را گرفته اما هرگز جایگاه بلند انسانی‌اش را به وی نبخشیده است. (نقل از معرفت، ۱۳)

یکی از نویسندگان معاصر مسئله‌ی طلاق را تاثیر پذیرفتن قرآن از فرهنگ جاهلیت عنوان کرده و می‌نویسد: «در زمان نزول قرآن و محیطی که قرآن در آن نازل شد... مقررات و ضوابطی بر روابط نکاح و چگونگی گسستن آن حاکم بود که به حکم قرآن همان ضوابط و مقررات با اصلاحاتی... تثبیت گردید و کمتر حکم مستقل ابتدائی در این زمینه در قرآن اعلام شده است.» (مهرپور، ۱۶۵) در حالی که اسلام، فرهنگ جدید و فراگیری را ارائه کرده تا همه رسوم جاهلی حاکم آن زمان را باطل کند، آن‌گاه بر قامت آن فرهنگ ارائه شده لباس جاودانگی پوشانیده فرمود: «عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عِيسَى بْنِ عُبَيْدٍ عَنْ يُونُسَ عَنْ حَرِيْزٍ عَنْ زُرَّارَةَ قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنِ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ فَقَالَ حَلَالٌ مُحَمَّدٌ حَلَالٌ أَبَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَ حَرَامُهُ حَرَامٌ أَبَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا يَكُونُ غَيْرُهُ وَلَا يَجِيءُ غَيْرُهُ وَقَالَ قَالَ عَلِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَا أَحَدٌ إِتَدَعَ بَدْعَةً إِلَّا تَرَكَ بِهَا سُنَّةً.» (کلینی، ۵۸/۱) مگر در سیاست‌گذاری‌های مربوط به کشورداری که قابل تنظیم بر اساس شرایط و اوضاع زمانه خواهد بود. (معرفت، ۱۷۲-۱۷۴) اما اینکه اسلام و قرآن در برابر فرهنگ زمان نزول، عقب‌نشینی و سازشکاری و مجامله داشته، باور نادرستی است که با اصیل بودن شریعت آسمانی اسلام نمی‌سازد، و خدا و رسولش آن را باور ندارند، چنان‌که خداوند خطاب به پیامبرش می‌فرماید: «وَلَتُنِ اتَّبِعَتْ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ» (البقره، ۱۲۰)

همان‌طور که پیش‌تر مورد اشاره قرار گرفت، طلاق در جاهلیت امری - آسان و به ضرر زن (البته اغلب موارد) - پذیرفته شده بود. از آنجا که طلاق در زندگی زناشویی گاهی اوقات ضروری است، از این‌رو اسلام با اصل طلاق موافق کرده است. (مکارم شیرازی، ۲۲۴/۲۴-۲۲۵) اما به دلیل اینکه باید به حداقل ممکن تقلیل پیدا کند، در

روایات اسلامی شدیداً مورد نکوهش قرار گرفته است.^۱ با استناد به آیه «وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَأَبْعَثُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِهَا إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا» (النساء، ۳۵) و نیز آیه‌ی «الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ فَإِمْسَاكٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ» (البقره، ۲۲۹) مبعوضیت شدید طلاق و عدم عجله و شتابزدگی در اقدام به آن، طبق دیدگاه اسلام پرواضح است. در حالی که نقطه مقابل این منفوریت، در جاهلیت امری بی حد و حصر بود. اسلام برخی از انواع طلاق جاهلیت را لغو^۲ و بعضی دیگر را با دیدی نو تایید^۳ و برای رعایت حقوق زن در شرایط مختلف پیش‌بینی‌هایی کرد و در مواردی برای طلاق، دستور جدید صادر کرد. (پیشوایی، ۵۹-۵۸) که در این بخش به بررسی انواع طلاق با نزول آیات قرآن می‌پردازیم:

۱-۶. طلاق رجعی^۴

در این نوع طلاق که در جاهلیت نیز وجود داشت، کراهت و نفرت، از جانب شوهر است و او می‌خواهد رشته زوجیت را قطع کند. طبق شریعت اسلام، چنین شخصی موظف است هنگام طلاق - اگر مهر زن را نپرداخته - آن را بپردازد. همچنین شوهر موظف است مخارج ایام عده را نیز تأمین کرده و تا قبل از انقضای عده، زن را از خانه خود بیرون نکند.^۵ مفسران در تفسیر این قسمت از آیه می‌گویند: آیه درباره مطلقه رجعی است. در طلاق رجعی، حق رجوع برای شوهر قرار داده شده است؛ تا اگر بخواهد بدون نیاز به تشریفات، زندگی را با همسرش

۱. امام صادق (ص) می‌فرماید: «نزد خداوند متعال هیچ عملی منفورتر از این نیست که خانه‌ای [خانواده‌ای] در اسلام، با جدایی یعنی طلاق، ویران [از هم پاشیده] شود.» (حرعاملی، ۲۲۷/۱۴-۲۲۶)

۲. مثل طلاق (ایلاء؛ ظهار؛ عضل)

۳. طلاق (رجعی؛ خلع؛ مبارات؛ بائن)

۴. طلاق رجعی «آن است که شوهر مادام که عده بسر نیامده هر زمان بخواهد می‌تواند بازگردد و پیوند زناشویی را برقرار سازد، بی‌آنکه نیاز به عقد تازه‌ای باشد، و جالب اینکه رجوع با کمتر سخن و عملی که نشانه بازگشت باشد حاصل می‌گردد.» (نک: مکارم شیرازی، ۲۴/۲۵۱-۲۵۰)

۵. «... وَبُعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ فِي ذَلِكَ...» (البقره/۲۲۸) یعنی «و شوهرانشان اگر سر آشتی دارند به بازآوردن آنان در این [مدت] سزاوارترند.»

از سر بگیرد و قید «ان ارادواصلاحاً» نیز به این مسئله اشاره دارد که مرد نباید در رجوع، قصد آزار و اذیت زن را داشته باشد، بلکه اگر واقعاً قصد آشتی و ادامه زندگی با زن را دارد، رجوع کند. (طباطبایی، ۲۳۱/۲-۲۳۲؛ طبرسی، ۲۴۲/۲-۲۴۴)

بنابراین، در این نوع طلاق تا زمانی که عده زن به پایان نرسیده مرد می‌تواند بدون عقد و مهریه جدید رجوع کند (مروارید، ۱۰۲/۲۰) همچنین مرد حق ندارد زن را از خانه بیرون کند، چرا که قرآن می‌فرماید: «...لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ...» (الطلاق، ۱) این حکم قرآنی فلسفه بسیار مهمی دارد، زیرا علاوه بر حفظ احترام زن غالباً زمینه را برای انصراف شوهر از طلاق و تحکیم پیوند زناشویی فراهم می‌سازد. البته این حکم، استثنایی هم دارد: «إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ...».

مفسران مراد از «بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ» را ارتکاب گناه آشکار، مانند زنا یا نشوز و سرپیچی و ناسازگاری زن عنوان می‌کنند. (طباطبایی، ۳۱۹/۱۹؛ طبری، ۳۰۱/۱۰؛ طبرسی، ۳۰۴/۱) اما از آنجا که بعضی مردان در جاهلیت از این حق رجوع، سوءاستفاده می‌کردند و بارها و بارها به قصد آزار و اذیت زن در زمان عده رجوع کرده و مجدداً زن را طلاق می‌دادند، قرآن کریم آن را محدود به دو بار کرد و فرمود: «الطَّلَاقُ مَرَّتَانِ فَإِمْسَاكٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ...» (البقره، ۲۲۹)

مراد از «تسریح زن به احسان» در آیه‌ی فوق این است که زن را در جدا شدن و نشدن آزاد بگذارد. به این معنا که زن پس از دو نوبت مطلقه شدن، محکوم به این نباشد که اگر همسرش خواست در عده رجوع کند، بلکه باید عملکرد وی واضح باشد. از این واضح‌تر این است که مراد، طلاق سوم باشد، چون تفریع جمله «فامساک...» را مطلق آورده، و بنابراین جمله‌ی «فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجاً غَيْرَهُ...» (البقره، ۲۳۰) بیان تفضیلی پس از بیان اجمالی برای تسریح است. (طباطبایی، ۳۸۷-۳۸۶)

در ارائه‌ی الگوی قرآنی مبنی بر احترام بر «زن» در امر «طلاق»، نکته‌ی حائز اهمیت این است؛ که خداوند متعال در آیه‌ی «الطَّلَاقُ مَرَّتَانِ فَإِمْسَاكٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ...»

(البقره، ۲۲۹) «امساک» را مقید به قید «معروف» و نیز «تسریح» را مقید به «احسان» نموده است، تا تبیین کند که چه بسا ننگه‌داری همسر در پیوند زن و شوهری، اگر به منظور آزار و ضرر به زن صورت گیرد (که در عصر جاهلیت همین ضرر و آسیب زدن به زن مراد اصلی این نوع طلاق‌ها بود) عملی زشت و ناپسند تلقی شده و آن همسرداری در اسلام مشروع است که اگر پس از طلاق، به مطلقه رجوع کند، این عمل وی به جهت التیام و آشتی باشد؛ طوری رجوع کند که آن هدفی که خداوند متعال در خلقت زن و مرد داشته، یعنی سکون نفس و انس بین آن دو، حاصل گردد. این همان الگوی متعالی قرآنی در جهت تکریم مقام زن در امر «طلاق» است؛ تا جایی که اسلام رها کردن زن را نیز دو گونه تصور کرده است؛ اینکه مرد، همسر خود را از روی خشم و غضب طلاق دهد و چنین طلاق‌ی غیر معروف است و دیگری که شرع آن را تجویز کرده طلاق متعارف میان آنهاست، و شرع آن را منکر نمی‌داند. (طباطبایی، ۲۳۲/۲-۲۳۴؛ همو، ۳۸۸-۳۸۹) همانطوری که در آیه بعدی می‌فرماید: «فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سَرِّحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ» (البقره، ۲۳۰)

۲-۶. بائن^۱

با ظهور اسلام طلاق رجعی بعد از دو بار، تبدیل به طلاق بائن شد، علاوه بر این در اسلام انواعی دیگر از طلاق بائن تشریح شد که در این قسمت به ذکر آنها می‌پردازیم:

۲-۶-۱. طلاق زنی که شوهرش با وی رابطه‌ی زناشویی نداشته است: اگر مرد همسرش را بدون اینکه با او نزدیکی کرده باشد طلاق دهد، قرآن در این مورد می‌فرماید: «وَإِنْ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ أَوْ يَعْفُوا أَلَّذِي بَيْنَهُ عَقْدَةُ النِّكَاحِ وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ» (البقره، ۲۳۷) شیخ طوسی در بحث فقهی مسئله در النهایه می‌گوید: در صورت وقوع چنین طلاق‌ی مرد ۶۹ اگر قصد تزویج مجدد را داشته باشد باید ازدواج با عقد و مهر جدید صورت بگیرد. (طوسی، ۵۱۴/۱)

۱. طلاق بائن: طلاق‌ی که قابل رجوع نیست (مانند سومین طلاق) احکامی مثل نفقه و مسکن در این طلاق مطرح نیست. (نک: مکارم شیرازی، ۲۴/۲۵۰)

۲-۲-۶. طلاق زن یائسه: تزویج مجدد زن یائسه به عقد و مهر جدید نیاز دارد. خداوند متعال می‌فرماید: «وَاللَّائِي يَسْنَنَ مِنَ الْمَحِيضِ مِنْ نِسَائِكُمْ إِنْ ارْتَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ وَاللَّائِي لَمْ يَحِضْنَ وَأُولَاتِ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا» (الطلاق، ۴) طبق عقیده‌ی مفسران، طلاق این زنان، طلاق بائن است. (مروارید، ۲۰/۲۰۰-۲۰۱)

۳-۲-۶. طلاق زنی که به سن حیض نرسیده است: آیه شریفه می‌فرماید: «وَاللَّائِي يَسْنَنَ مِنَ الْمَحِيضِ ... فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ وَاللَّائِي لَمْ يَحِضْنَ...» (الطلاق، ۴) طبق آیه شریفه، طلاق زنانی که حیض ندیده‌اند، طلاق بائن است و برای ازدواج مجدد، عقد نکاح لازم است.^۱ چنانکه روشن است تشریح انواعی از طلاق بائن مانع از آن می‌شود که زن بازیچه هوسرانی و خود خواهی مرد قرار گیرد و نتواند هر وقت که بخواهد او را طلاق دهد و مجدداً رجوع کند.

۳-۶. خُلَع: خُلَع در لغت به معنای کندن و درآوردن لباس است. (طریحی، ۳۲۲/۴) واژه خُلَع که از این ماده مشتق شده، به صورت اصطلاحی برای یکی از انواع طلاق به‌کار رفته است. طلاق خُلَع یکی از انواع رایج طلاق در جاهلیت بود، که براساس آن، زن یا بستگان او در قبال مهری که مرد به او داده بود، مالی را به او می‌دادند و موافقت وی را برای طلاق کسب می‌کردند. آلوسی در بلوغ الأرب می‌نویسد: اولین کسی که همسرش را طلاق خُلَع داد عامر بن حارث بن ظرب بود. عامر بن ظرب دخترش را به عقد پسر برادرش، عامر بن حارث بن ظرب درآورد، بعد از گذشت مدتی، زن از شوهرش نفرت پیدا کرد و با دادن مالی به همسرش، وی را رضی به طلاق او شد. (آلوسی شکری، ۴۹/۲-۵۰)

۷. تبیین وجوه افتراق عده «طلاق» با استنادات قرآنی

همانطور که پیش‌تر مورد اشاره قرار گرفت، مسئله‌ی «عده» در عرب جاهلیت مورد

۱. مشهور در میان فقها این است که هرگاه زن به سن بلوغ نرسیده باشد، بعد از طلاق عده ندارد و معنای جمله «اللائی لم یحضن» (زنانی که عادت ماهیانه ندیده‌اند) ممکن است به این معنا باشد که به سن بلوغ رسیده‌اند اما عادت نمی‌بینند. (نک: مکارم شیرازی، ۲۴/۲۴۴).

اختلاف بود. اما شریعت اسلام عده‌ی خاصی برای طلاق تشریح کرد؛ که عبارت است از گذشت سه بار حیض دیدن و پاک شدن. قرآن کریم در این باره می‌فرماید: «وَالْمُطَلَّاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ...» (البقره، ۲۲۸) کلمه‌ی «تربص» به معنای انتظار کشیدن و حبس است؛ در آیه، آن را به قید «بأنفسهن» مقیده کرده برای این که بر معنای تمکین در برابر مردان دلالت کند. بنابراین آیه در جهت تبیین این موضوع است که: زنان مطلقه برای پرهیز از آمیخته شدن نطفه‌ها و فساد نسل^۱، باید عده نگه دارند و به هیچ مردی قبل از اتمام آن دوره تمکین نکنند. این جمله خبری است اما معنای انشایی دارد. (طباطبایی، ۴۱۲) نیز مفسران معتقدند مراد از «ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ» سه بار پاک شدن از حیض است. (مقاتل بن سلیمان، ۱/۱۹۴؛ ابن قتیبه، ۸۰-۷۹؛ طباطبایی، ۲/۲۳۱-۲۳۲) بنابراین با استناد به این قسمت از آیه، زنانی که طلاق داده شدند باید به مدت سه بار پاک شدن از حیض انتظار بکشند و در این مدت از ازدواج خودداری نمایند. (طباطبایی، همان؛ مکارم شیرازی، ۲/۱۵۴).

اسلام برخلاف فرهنگ جاهلیت، تاکید فراوانی بر رعایت عده داشته است؛ خداوند متعال می‌فرماید: «يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ...» (الطلاق، ۱) واژه‌ی «أَحْصُوا الْعِدَّةَ» بیانگر مسئله نگهداشتن حساب عده است؛ یعنی اگر زن سه بار ایام پاک‌ی خود را به پایان برساند و عادت ماهیانه ببیند هنگامی که سومین دوران پاک‌ی پایان یافت و وارد عادت ماهیانه بعدی شد، ایام عده سرآمده است. اگر در این امر دقت نشود ممکن است دوران عده بیش از مقدار لازم محسوب گردد و ضرر و زیانی متوجه زن شود، چرا که او را از ازدواج مجدد باز می‌دارد و اگر کمتر باشد هدف اصلی از عده که حفظ حریم ازدواج اول و مسئله عدم انعقاد نطفه است، رعایت نشده است. نکته قابل توجه این است که در این آیه، مخاطب نگهداری حساب عده، مردان هستند، این به دلیل این است که حق نفقه و مسکن و حق رجوع از آن شوهران است و گرنه زنان نیز موظف‌اند که برای روشن شدن تکلیفشان حساب عده را دقیقاً نگه دارند. (مکارم شیرازی، ۲۴/۲۲۲)

۱. البته حکمت عده نگه داشتن زنان، لازم نیست در تمامی موارد موجود باشد، چون قوانین و احکام همیشه دایر مدار مصالح و حکمت‌های غالبی است نه عمومی. لذا زنان مطلقه که نازا هستند باید عده نگه دارند. (طباطبایی، ۴۱۲)

۸ - نتایج مقاله

- ۱- طلاق از جمله واژگانی است که اعراب جاهلی برای متارک‌های میان زن و مرد و پایان زندگی زناشویی وضع کرده‌اند. در مقاله‌ی حاضر با تکیه بر بسترهای معرفتی هر دو عصر (جاهلیت و بعد از اسلام) مطالعه‌ی تطبیقی طلاق با عمق دقیق‌تری بحث و بررسی شد.
- ۲- طلاق در جاهلیت انواعی داشت؛ از جمله طلاق بائن؛ظهار؛ ایلاء؛ خلع؛ رجعی؛ عضل. با ظهور اسلام برخی از اقسام طلاق از جمله ایلاء،ظهار و عضل لغو شده و برخی از اقسام همچون طلاق رجعی، همراه با تاییدی نو در جهت رعایت حقوق زنان تثبیت شد و نیز در مواردی برای طلاق دستور جدیدی وضع شد.
- ۳- در جاهلیت برای زنان مطلقه، عده‌ی معین و مشخصی وجود نداشت؛ اما طبق آیات قرآن (با استناد به آیه‌ی ۲۲۸ سوره بقره) اسلام سه پکی را عده‌ی طلاق به طور دقیق وضع کرده است؛ و عده‌ی وفات که در عصر جاهلیت یک سال بود، در اسلام تقلیل یافت.
- ۴- اهداف مردان (با تکیه بر بسترهای معرفتی و نظام فکری) در طلاق و رجوع به آن در عصر جاهلیت، غالباً آزار و اذیت زنان و نیز تعصبات بی‌جای آن عصر بود؛ همچنین آسان تلقی شدن امر طلاق و عدم منفور دانستن آن، میزان عدم توجه به شخصیت زن را واضح‌تر نمایان می‌سازد. اما با توجه به آیات قرآن، خداوند متعال رجوع در طلاق را نشأت گرفته از هدف خلقت زن و مرد دانسته و سکون نفس و انس بین آن دو را امری ضروری می‌داند؛ لذا الگوی مطلوب ارائه شده در قرآن، تکریم مقام زن بوده، از آن رو هر نوع طلاقی را معروف ندانسته و صرفاً طلاق متعارف را که به هدف اصلی خلقت، آسیب نمی‌رساند تایید نموده است. البته تایید امر طلاق در اسلام، با مبعوضیت بسیار شدید مطرح شده است؛ همانطور که خداوند متعال می‌فرماید: «وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَابْعَثُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِهَا إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا...» این آیه شاهدی دیگر بر گام آخر بودن امر طلاق در بین زوجین مطرح است.

کتابشناسی

۱. قرآن کریم
۲. آلوسی بغدادی، محمود، روح المعانی فی تفسیر القرآن العظیم و السبع المنانی، بیروت، داراحیاء التراث العربی، ۱۴۰۵.
۳. آلوسی شکر، محمود، بلوغ الارب فی معرفه احوال العرب، تحقیق: محمد بهجت الاثری، بیروت، دارالکتب العلمیه، بی‌تا.
۴. ابن حبیب، محمد بن حبیب، المحبر، بیروت، دارالآفاق الجدیده، بی‌تا.
۵. ابن حجر، احمد بن علی، فتح الباری بشرح صحیح البخاری، تحقیق: محب الدین خطیب، قاهره، دارالمدین للتراث، ۱۴۰۷.
۶. ابن شاذان، الفضل، الايضاح، تهران، دانشگاه تهران، ۱۳۶۳.
۷. ابن عبد البر، یوسف بن عبد الله، الاستیعاب فی معرفه الاصحاب، بیروت، دارالجمیل، ۱۴۱۲.
۸. ابن قتیبه، عبدالله بن سلم، تفسیر غریب القرآن (ابن قتیبه)، بیروت، دار و مکتبه الهلال، بی‌تا.
۹. ابن کثیر، اسماعیل بن عمر، البدایة و النهایه، بیروت، مکتبه المعارف، بی‌تا.
۱۰. همو، تفسیر القرآن العظیم، بیروت، دارالکتب العلمیه، ۱۴۱۹.
۱۱. ابن منظور، محمد بن مکرم، لسان العرب، بیروت، دار الفکر للطباعه و النشر و التوزیع - دارصار، ۱۴۱۴.
۱۲. ابوالفرج اصفهانی، الاغانی، بیروت، دار احیاء التراث، بی‌تا.
۱۳. ابوداود، سلیمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشیر بن شداد بن عمرو الأزدی السجستانی، سنن ابوداود، بیروت، المکتبه العصریه، بی‌تا.
۱۴. اعشى، عبدالرحمن بن نظام بن جشم، دیوان اشعار (الموسوعه الشعریه)، بی‌جا، المجمع الثقافی، ۲۰۰۳.
۱۵. افغانی، سعید، السالم و المرأة، بیروت، دارالفکر، ۱۳۸۹.
۱۶. البستانی، پطرس، ادباء العرب، بیروت، دار نظیر عبود، ۱۹۸۹.
۱۷. البغدادی، ابوجعفر محمد بن حبیب، المحبر، بیروت، دار الافاق الجدیده، بی‌تا.
۱۸. الحوفی، احمد، المراه فی الشعر الجاهلی، القاهره، دار النهضه المصر، ۱۹۸۰.
۱۹. الخوری، سعید، اقرب الموارد فی فصیح العربیه، بی‌جا، اسوه، ۱۳۹۲.
۲۰. الصفدی، ابن عبدالله، الوافی بالوفیات، بیروت، دار الحیاء التراث، ۱۴۲۰.
۲۱. ایزوتسو، توشیهیکو، خدا و انسان در قرآن، ترجمه: آرام، تهران، سهامی، ۱۳۶۱.
۲۲. بجنودی، دائرة المعارف بزرگ اسلامی، تهران، مرکز دائرة المعارف بزرگ، ۱۳۷۲.
۲۳. بحرانی، هاشم بن سلیمان، الانصاف فی النص الائمة اثنی عشر آل محمد، تهران، دفتر نشر فرهنگ اسلامی، ۱۳۷۸.
۲۴. بلاذری، ابن داوود، انساب الاشراف، بیروت، دارالفکر، ۱۴۱۷.
۲۵. بینش، عبدالحسین، مقایسه دوره جاهلیت و اسلام، بی‌جا، مرکز تعلیمات اسلامی واشنگتن، بی‌تا.
۲۶. پیشوایی، مهدی، فریده پیشوایی، گونه‌های طلاق در جاهلیت و تحول نظام طلاق جاهلی با ظهور اسلام، نشریه تاریخ در آیین پژوهش، پاییز ۱۳۸۹، سال هفتم، شماره سوم، صفحات ۴۹-۷۴.

۲۷. ثعالبی نیشابوری، ابو منصور، ثمار القلوب فی المضاف و المنسوب، مشهد، انتشارات دانشگاه فردوسی، ۱۴۱۸.
۲۸. جادمولی بک، محمد احمد، ایام العرب فی جاهلیت، بیروت، دار الحیاء التراث العربی، بی تا.
۲۹. جوادی آملی، عبدالله، زن در آئینه جلال و جمال، تهران، اسراء، ۱۳۷۷.
۳۰. جواد علی، المفصل فی تاریخ العرب قبل الاسلام، قم، منشورات الرضی، بی تا.
۳۱. حاج حسن، حسین، حضاره العرب فی عصر الجاهلیه، لبنان، الموسسه الجامعه للدراسات، ۱۹۸۴.
۳۲. حرعاملی، محمد بن حسن، وسائل الشیعہ، قم، موسسه آل البیت علیهم السلام، ۱۴۰۹.
۳۳. حقانی زنجانی، حسین، طلاق در عربستان قبل از اسلام، نشریه «حقوق خانواده در اسلام»، فروردین ۱۳۵۴، سال شانزدهم، شماره ۴، صفحات ۲۶-۲۴.
۳۴. حمود، محمد جمیل، ابھی المراد فی شرح مؤتمر علماء بغداد، بیروت، اعلمی، ۱۴۲۳.
۳۵. حموی بغوی، یاقوت بن عبدالله، معجم البلدان، به تحقیق: فرید عبد العزیز جندی، بیروت، دار الکتب العلمیه، ۱۴۱۰.
۳۶. خزعلی، انسیه، تصویر عصر جاهلی در قرآن، تهران، امیر کبیر، ۱۳۸۸.
۳۷. خین کارسن، شرح سفر پیدایش، بی جا، بی تا.
۳۸. راغب اصفهانی، حسین بن محمد، مفردات الفاظ القرآن، بیروت، دار القلم-الدار الشامیه، ۱۴۱۲.
۳۹. رشید رضا، محمد، تفسیر القرآن الحکیم الشهیر، بیروت، دار المعرفه، ۱۴۱۴.
۴۰. زبیدی، محمد مرتضی، تاج العروس من جواهر القاموس، بیروت، دارالفکر، ۱۴۱۴.
۴۱. زمخشری، محمود بن عمر، الکشاف عن حقائق غوامض، بیروت، دار الکتب العربی، ۱۴۰۷.
۴۲. سبحانی، جعفر، الاعتصام بالکتاب و السنه، تهران، ترجمه و النشر، ۱۳۷۵.
۴۳. سعد زغول، عبدالحمید، فی التاریخ العرب قبل الاسلام، بیروت، دار النهضه العربیه، ۱۹۷۶.
۴۴. ضیف، شوقی، عصر جاهلی، ترجمه علیرضا ذکاوتی، تهران، انتشارات امیر کبیر، ۱۳۶۴.
۴۵. طباطبایی، سیدمحمدحسین، المیزان فی تفسیر القرآن، بیروت، موسسه الاعلمی للمطبوعات، بی تا.
۴۶. همو، زن در قرآن، قم، مرکز نشر هاجر، ۱۳۸۷.
۴۷. طبرسی، فضل بن حسن، مجمع البیان فی تفسیر القرآن، تهران، ناصر خسرو، ۱۳۷۲.
۴۸. همو، اعلام الوری باعلام الهدی، قم، موسسه آل البیت (علیهم السلام) لاحیاء التراث، بی تا.
۴۹. طوسی، محمد بن حسن، الخلاف، قم، موسسه النشر الاسلامی، ۱۴۱۶.
۵۰. طبری، محمد بن جریر، جامع البیان فی تفسیر القرآن (التفسیر الطبری)، لبنان، دارالمعرفه، ۱۴۱۲.
۵۱. طریحی، فخر الدین بن محمد، مجمع البحرین، تهران، مرتضوی، ۱۳۷۵.
۵۲. طوسی، محمد بن حسن، النهایه فی مجرد الفقه و الفتاوی، بیروت، دارالکتب العربی، ۱۴۰۰.
۵۳. عامری نیا، محمداقرا، تحمّل مدنی نظریه‌ای پویا در اندیشه سیاسی اسلام، به کوشش گرجی آزندریانی، علی اکبر، در تکاپوی حقوق عمومی (مجموعه مقالات نشست‌های حقوق عمومی)، ج ۹، انتشارات جنگل، تهران، ۹۳۱۳ ش.
۵۴. عسکری، حسن بن عبدالله بن سعید، تصحیفات المحدثین، بیروت، المطبعه العربیه الحدیثه، بی تا.

۵۵. همو، مفاهیم اخلاقی دینی در قرآن، ترجمه: احمد آرام، تهران، فرزان روز، ۱۳۷۸.
۵۶. عفیفی، عبدالله، المراه العربیه فی جاهلیتها و اسلامها، قاهره، مکتبه التجاریه الکبری، بی تا.
۵۷. فراهیدی، خلیل بن احمد، العین، بیروت، موسسه الاعلمی للمطبوعات، ۱۴۰۸.
۵۸. عالی، محمدتقی، رویکردهای معرفت‌شناسی دینی، مجله پگاه حوزه، فروردین ۱۳۸۳، شماره ۱۲۶، صفحات ۲۸-۱۸.
۵۹. فوزی، ابراهیم، احکام الاسرة فی الجاهلیة و الاسلام، دراسة مقارنة بین احکام الاسرة فی الجاهلیة و فی الشریعة الاسلامیه و فی الفقه الاسلامی و فی قوانین الاحوال الشخصیه فی البلاد العربیه، بیروت، دارالکلمه للنشر، ۱۹۸۳.
۶۰. فیروزآبادی، محمد بن یعقوب، القاموس المحیط، بیروت، دارالکتب العلمیه، ۱۴۱۵.
۶۱. قرشی، علی اکبر، قاموس قرآن، تهران، دارالکتب الاسلامیه، ۱۴۱۲.
۶۲. قرطبی، محمد بن احمد، الجامع لاحکام القرآن، تهران، ناصر خسرو، ۱۳۶۴.
۶۳. قطب، محمد، جاهلیة القرن العشرين، بی جا، مکتبه وهیه، ۱۳۸۴.
۶۴. کلینی، محمد بن یعقوب، کافی، تهران، دارالکتب الاسلامیه، ۱۴۰۷.
۶۵. کوفی، ابوالقاسم، لاستغاثه، تهران، اعلمی، ۱۳۷۳.
۶۶. محقق داماد، مصطفی، بررسی فقهی حقوق خانواده، تهران، نشر علوم اسلامی، ۱۳۸۴.
۶۷. مرزوقی، احمد بن محمد، شرح دیوان الحماسه، بیروت، دارالجلیل، ۱۹۹۱.
۶۸. مروارید، علی اصغر، سلسله الینابیع الفقهیه، بیروت، الدار الاسلامیه، ۱۴۱۰.
۶۹. مشهدی علی‌پور، مریم، مطالعه تطبیقی جایگاه زن در جاهلیت، قرآن و سنت، تهران، امیرکبیر، ۱۳۹۱.
۷۰. مصطفوی، حسن، التحقیق فی کلمات القرآن، تهران، انتشارات ترجمه و نشر کتاب، ۱۳۵۵.
۷۱. مطهری، مرتضی، نظام حقوق زن در اسلام، تهران، صدرا، ۱۴۱۸.
۷۲. معرفت، محمد هادی، ولایت فقیه، قم، انتشارات التمهید، ۱۳۸۷.
۷۳. همو، مقاله «زن در نگاه قرآن و در فرهنگ زمان نزول(۲)»، نشریه پژوهش‌های قرآنی، زمستان ۱۳۸۰، دوره ۷، شماره ۲۵ و ۲۶ (ویژه نامه زن در قرآن) صفحات ۳۰-۴۹.
۷۴. مکارم شیرازی، ناصر، تفسیر نمونه، تهران، دارالکتب الاسلامیه، ۱۳۶۳.
۷۵. مقاتل بن سلیمان، تفسیر مقاتل بن سلیمان، بیروت، داراحیاء التراث العربی، بی تا.
۷۶. مهرپور، حسین، «بررسی فقهی حقوقی وضعیت منفات زن و مرد در طلاق»، نامه مفید، شماره ۱، بهار ۱۳۷۹، صفحات ۱۶۵-۱۲۵.
۷۷. نجفی، محمد حسن، جواهر الکلام فی شرح شرائع الاسلام، بیروت، دار احیاء التراث العربی، بی تا.
۷۸. نوری، یحیی، اسلام و عقائد و آراء بشری یا جاهلیت و اسلام، تهران، بنیاد علمی و اسلامی مدرسه الشهداء، ۱۳۶۰.

