

پژوهشنامه قرآن و حدیث

Pazhouhesh Name-ye Quran Va Hadith

No. 28, Spring & Saummer 2021

شماره ۲۸، بهار و تابستان ۱۴۰۰
صص ۲۴۸-۲۲۹ (مقاله پژوهشی)

معناشناختی کاربردی سنت عطاء عمومی (با تکیه بر آیه ۲۰ سوره اسراء)

زهرا میرشفیعی^۱، مهدی مطیع^۲

(تاریخ دریافت مقاله: ۱۳/۱۱/۹۹ - تاریخ پذیرش مقاله: ۲۳/۱۲/۹۹)

چکیده

قرآن کریم به عنوان غنی‌ترین منبع علوم و معارف الهی، به بهترین وجه پرده از سنت‌های حاکم بر هستی و سرنوشت انسان‌ها برداشته و به زیبایی رفتار خداوند با انسان‌ها را به تصویر کشیده است. یکی از این سنت‌ها، سنت عطاء عمومی است که موضوع اختتام آیه ۲۰ سوره مبارکه اسراء می‌باشد. نظر به اینکه سخن قرآن کریم در این باره به اجمال و مختصر بیان شده و ابعاد و ویژگی‌های آن در حال‌های از ابهام قرار گرفته است، نوشتار حاضر با استفاده از روش معناشناسی کاربردی موضوع سنت عطاء عمومی را مورد کنکاش قرار می‌دهد تا قرائن زبانی و غیرزبانی معیاری شوند برای دریافت نکات ضمنی و غیرمستقیم قرآن در موضوع مورد پژوهش و سامان‌دهی جدید و تازه‌ای از آن. بررسی‌ها نشان می‌دهد سنت عطاء الهی از لحاظ گستره و شمول در زمره سنت‌های عام و از شئون ربوبیت پروردگار است. این سنت در ارتباط با سنت امداد، خلق، هدایت عام و پاداش و کیفر بوده و شامل همه انسان‌هاست. عطاء الهی بنا بر اصل جریان، کنشی و از جنبه کیفیت و چگونگی اجرا واکنشی به حساب می‌آید. با توجه به عناصر بافتی، فضای صدور، ویژگی‌های دو طرف مخاطبه و محدودیت‌های حاکم بر کنش‌های غیربانی می‌توان کارگفت‌های اظهاری، تعهدی، ترغیبی، عاطفی و اعلامی را در آیه مشاهده نمود.

کلید واژه‌ها: معناشناسی کاربردی، سنت، عطاء، امداد، کارگفت، آیه ۲۰ اسراء.

۱. دانشجوی دکتری رشته علوم قرآن و حدیث، دانشگاه آزاد اسلامی، واحد اصفهان (خوراسگان)، اصفهان، ایران؛
za.mirshafiee93@gmail.com

۲. دانشیار گروه علوم قرآن و حدیث دانشگاه اصفهان، اصفهان، ایران (نویسنده مسئول)؛
M.motia@ltr.ui.ac.ir

1- درآمد

قرآن کتاب هدایت است، و بی‌گمان فهم قصد گوینده در آن محوریت دارد؛ از این‌رو برای بازشناسی معنای قرآن باید به عنوان یک اثر به آن نظر کرد. در بررسی معنشناسانه بایسته است که زبان در بستر کاربرد آن مطالعه شود و واحدهای زیبایی‌با نگاه به نقش کاربردی آنها مورد بررسی قرار گیرد. بررسی زبان به عنوان واسطه و ابزار ایجاد ارتباط، همان مبحثی است که از سوی معنشناسان نظری مورد غفلت واقع شده است. برای بازشناسی معنای کاربردی آیات قرآن نیز لازم است به بغت درونی و بیرونی آنها توجه شود. مهم‌ترین مؤلفه‌های کاربردشناسی که برای ترسیم مراد جدی پیشنهاد شده و از آنها برای فهم اختتام آیات می‌توان استفاده کرد عبارتند از: ارجاعات و روابط هم‌نشین و جانشین، بغت موقعیت، از پیش انگاری و استلزام و تلویحات پیشنهادی گرایس و مانند اینها.

نظریه کارگفت نیز یکی از مهم‌ترین و مفصل‌ترین مباحثی است که در سال‌های اخیر در کاربردشناسی مطرح شده است. این نظریه ناظر به تبیین کنش‌های غیر بیانی هر پاره گفتار است و کنش‌های غیر بیانی به منزله استخراج مقصود کاربردی و عملی گوینده از ایجاد یک رخداد گفتاری است. در مخاطبات قرآنی علاوه بر اطلاع‌رسانی به مخاطبان، اهداف حکیمانه‌ای دنبال می‌شده و تأثیر آیات به مخاطبان نیز مد نظر بوده است. کارگفت، این ابعاد پنهان را مورد بررسی قرار می‌دهد و در ترسیم پیام‌های قرآنی و استخراج نکات غیرمستقیم و ضمنی از این کتاب که خود، انسان‌ها را به تدبیر بیشتر در آن فراخوانده است، بسیار کاربرد دارد.

2- بیان مسأله

قرآن به عنوان یک متن، دارای گزاره‌های متفاوتی از لحاظ محتوایی است که یکی از جستارهای معنایی قابل بررسی آن، گزاره‌های دربردارنده قوانین و سنن الهی است. سنت‌های الهی پایه‌های کنش تکوینی در جهان هستند که رابطه خداوند با افراد و

اجتماعات انسانی را به تصویر می‌کشند. سنت عطاء عمومی نیز از جمله سنن الهی است که در قرآن مورد اشاره قرار گرفته و سنت‌های امداد، خلق، هدایت عام و نیز پاداش و کیفر، همه از نمودهای آن است و همین امر بیانگر اهمیت فوق‌العاده این سنت است؛ با این وجود تنها آیه‌ای که می‌توان در آن نشانی از معرفی این سنت مشاهده نمود، آیه ۲۰ سوره مبارکه اسراء است؛ این موضوع سبب شکل‌گیری سؤالات و نکات مبهم بسیاری است که در رابطه با این سنت به ذهن خطور می‌کند، از جمله:

- 1- منظور از سنت عطاء پروردگار چیست و مختصات آن کدام است؟
- 2- امداد عطاء الهی عمومی و برای همه بندگانش است یا اختصاص به گروهی از انسان‌ها دارد؟
- 3- با توجه به هم‌نشینی عطاء و امداد در آیه مورد بحث، رابطه سنت عطاء و امداد چیست؟
- 4- کارگفت‌های موجود در اختتام آیه 20 سوره مبارکه اسراء (در مورد سنت عطاء الهی) چیست؟

مقاله حاضر با استفاده از اصول و مؤلفه‌های کاربرشناسی و برخی دیگر از عناصر مرتبط، به تحلیل پیرامون موضوع اختتام آیه 20 سوره اسراء پرداخته و ابعاد معنایی آن را در سطح مراد جدی و مقصود نهایی با استفاده از دیدگاه کارگفتی ارائه می‌دهد. در نهایت با کنار هم قرار دادن نتایج حاصل از بررسی‌های سنتی و مطالعات جدید در عرصه معناشناختی کاربردی و کشف روابط میان این داده‌ها، جوهری نو از متن قرآن نمایان می‌گردد. بدیهی است مطالعات این چنینی، چشم‌اندازی نو فراروی خواننده می‌گشاید که خداوند چگونه با بیانی موجز و در برخی موارد مشابه، معانی بلند مرتبه و متفاوتی را به دقت بیان می‌کند. همچنین خواننده را به این مهم توجه می‌دهد که دستیابی به فهم عمیق‌تر از قرآن نیازمند تدبیر و تفکر است.

پژوهش حاضر از نوع مطالعات بین‌رشته‌ای است که موضوع کلی آن با چند دسته

پژوهش در ارتباط است¹. پس از بررسی قریب به هفتاد اثر پژوهشی در موضوعات مذکور باید گفت این تحقیق هم به لحاظ محدوده و موضوع و هم به لحاظ روش، جدید بوده و دارای نوآوری است و از این جهت که موضوع اختتام یکی از آیات قرآن را از زاویه‌ای جدید و با روشی تازه مورد بررسی قرار می‌دهد، دارای ارزش علمی است؛ چراکه منجر به تبیین دقیق‌تر منظور خداوند در بعد کاربردی می‌گردد.

3- سنت عطاء الهی

یکی از سنن الهی در آیات قرآن، سنت عطاء عمومی است که تنها اختتام یکی از آیات قرآن به آن اشاره دارد؛ آنجا که خداوند متعال می‌فرماید: «كُلًّا نُمِدُّ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَطَاءَ رَبِّكَ مَحْظُورًا» (الاسراء، 20)؛ «هر یک از این دو گروه را از عطاء پروردگارت، بهره و کمک می‌دهیم؛ و عطاء پروردگارت هرگز (از کسی) منع نشده است²». در زیر ساختار معنایی آیه مذکور مورد بررسی قرار می‌گیرد.

3-1. لغت و اصطلاح‌شناسی عطاء

واژه عطاء مأخوذ از ریشه سه حرفی «ع ط و» است که از نظر لغت‌شناسان در معنای «التناول بلید: گرفتن با دست» به کار رفته است (ابن فارس، ع ط و). در باب فَعَال و مفاعله

1. نخست پژوهش‌هایی که مستقیماً خواه به صورت کلی یا موضوعی به بررسی معناشناسی کاربردی در قرآن و سایر متون پرداخته‌اند. برای مثال مقاله «رویکرد کاربردشناختی در تحلیل مخاطبات قرآنی (با تأکید بر داستان حضرت موسی (ع) با علم لدنی)»، نوشته محمدحسن صالحی‌پور که در آن متن به عنوان وسیله ارتباطی میان مخاطب و گوینده مورد بررسی قرار می‌گیرد. دوم منابعی که در زمینه موضوع سنت‌های الهی پژوهش‌هایی ارائه نمودند. مانند «مؤلفه‌های معنایی حوزه سنت در قرآن»، نوشته مهدی مطیع و همکاران و نیز «سنت‌های الهی و سقوط و صعود تمدن‌ها» اثر حسن حسینی این پژوهش‌ها گاه نیز به تحلیل یک سنت خاص همچون مداوله، امداد، ابتلاء، تغییر، رزق و غیره می‌پردازد از جمله مقاله «بررسی سنت اجتماعی مداوله و اهداف آن در قرآن کریم» اثر نیکو دیلمه که حول محور موضوع آیات 140 و 141 سوره آل‌عمران شکل گرفته است. در نهایت نیز پژوهش‌هایی که نظام معنایی اختتام آیات را با هر رویکردی مورد بررسی قرار داده‌اند. به عنوان نمونه کتاب «جملة الخاتمة فی الآيات الكونية والإنسانية دراسة أسلوبية» نوشته محمد سمحان نور هادی به بررسی اختتام آیات آفاقی و نفسی پرداخته است و با استفاده از روش سنتی ادبیات عرب ساختارهای سیاقی نحوی و غیره آیات را مورد کنکاش قرار داده است.
2. برای همه آیات این نوشتار، از ترجمه آیت‌الله مکارم شیرازی استفاده شده است.

این ریشه معنای تعدیه پذیرفته و معادل «مناولیه: چیزی را به کسی دادن» بیان می‌شود (فرلهیدی، ع ط و). همچنین اعطاء، مجازاً به معنای اقیاد است: «و من المجاز: الإعطاء: الإقیاد» (زیدی، ع ط و). ابن فارس گوید: «أصل واحد صحیح يدلّ علی أخذ و مناولة، لا یخرج الباب عنهما» (ابن فارس، ع ط و). می‌توان گفت معنای جامع و عمومی ریشه همین «گرفتن» و «دادن» است.

عطاء اسم از باب افعال و هم معنا با عطیه به عنوان اسمی است برای آنچه که عطا شده: «اسم لما یعطى» (فرلهیدی، ع ط و). راغب عطیه و اعطاء را مختص به صله و جایزه می‌داند: «اختص العطية و العطاء بالصلة» (راغب اصفهانی، ع ط و)، اما عسکری تفاوتی بین آن دو قائل شده و گفته: «أن الجائزة ما یعطاه المادح و غیره علی سبیل الاکرام ... و العطية عامة فی جمیع ذلک؛ جایزه آن چیزی است که مدح‌کننده از روی اکرام عطا می‌کند، ولی عطیه عام است و در همه موردی کاربرد دارد» (عسکری، 165-166). برخی گفته‌اند عطاء هرچند مخصوص به بذل و احسان است؛ ولی در قرآن هم در بذل و هم در مطلق دادن چیزی به کار رفته است (قرشی بنائی، ع ط و). مصطفوی نیز پس از بیان نظر ارباب لغت، گوید: «عطاء عبارت است از دادن چیزی به چیزی به اقتضای عظمت یا التزامی که در نفس وجود دارد، بدون توجه به مالکیت، غرض خاص، عوض گرفتن و غیره» (مصطفوی، ع ط و)؛ به بیان دیگر ایشان دو قید برای اعطاء بر شمرده و رکن اقتضای نفس را بر معنای ریشه‌ای افزوده است. او در ادامه آورده: «عطا از جانب خدا به اقتضای مقام عظمت و وسعت رحمت و بسط فضا، او، اما در غیر خدا به اقتضای تعهد و التزام درونی آنهاست» (همانجا). مصطفوی در این نظر تنها به استعمالات قرآنی عطاء استناد کرده و از همین رهگذر جایگاه ویژه عطاء را نسبت به مترادفات آن اثبات نموده است.

با توجه به آنچه گفته شد و نیز استعمالات قرآنی عطاء الهی دادنی است عام¹ برای

همه موجودات^۱، که از ربوبیت^۲ و رحمت بی‌منت‌های خداوند سرچشمه می‌گیرد و عوض و غرضی در آن نیست؛ به همین خاطر همیشگی است^۳. اما در جریان عطاء و متعلق آن، شرایطی جاری است^۴ که در بخش‌های بعدی نوشتار بحث خواهد گردید.

3-2. عطاء و سنت امداد

براساس آیه مورد بحث سنت امداد نیز مانند خلق، هدایت عام و نیز پاداش و کیفر، یکی از نمودهای سنت عطاء عمومی است که رابطه آن با سنت عطاء عموم و خصوص من وجه است. امداد مصدر باب افعال از ریشه «م‌د‌د» به معنای «جذب» و «کشیدن» است (ابن منظور، م‌د‌د) و به تأخیر انداختن، مهلت دادن، یاری رساندن، اعطاء و اغاثه (زیبیدی، م‌د‌د) از لوازم معنایی آن هستند. گفته‌اند که استعمال واژه «م‌د‌د» که ثلاثی مجرد است، غالباً در شر است^۵، اما «امداد» از باب افعال اغلب در خیر و البته گله‌ی نیز در شر به کار می‌رود^۶. هرچند برخی این دیدگاه را مردود شمرده‌اند (ابن علشور، 291/1). می‌توان گفت «نم‌د» در آیه مورد بحث جامع کاربرد خیر و شر و از باب تغلیب امداد به کار رفته است (صادقی‌تهرانی، 128/17)؛ چرا که اراده خدا هرگز به امداد شرّ تعلق نگرفته و تنها بر حسب انتخاب گروهی از انسان‌ها، امداد در بدی‌ها متناسب با شأن آنها شامل حالشان می‌گردد. دیگر آن‌که این امداد تابع محبوب و خواسته خود انسان‌هاست نه خیر واقعی؛ بدین معنا که دنیا محبوب دنیا طلبان، و آخرت محبوب طلبان آخرت است و خدا هرکس را با محبوب خویش مدد می‌کند (طباطبائی، 67/13)؛ چون در امداد هر چیز، باید نوع خودش را به آن اضافه کنیم تا طولانی‌شده و امداد به وقوع پیوندد (ابن منظور، م‌د‌د).

1. 50 طه

2. همه استعمالات «عطاء الهی» در قرآن با اسم «رَبِّ» همراه شده است

3. 108 هود

4. 36 نبأ

5. برای مثال: آیه 75 و 79 مریم، 15 بقره

6. کاربرد خیر: 9 انفال، 124 آل‌عمران و غیره - استعمال در معنای منفی و مقدمه عذاب: 55 مؤمنون

خداوند چه طلبان دنیا و چه طلبان آخرت را امداد نموده و امکانات لازم برای افزایش و تداوم را به آنها می‌دهد؛ زیرا تمامی ابزار و ادواتی که انسان در تحقق عمل خویش نیازمند آنهاست، از امور تکوینی‌اند که آدمی خود در خلق آنها دخالتی ندارد. این خداست که ما یحتاج او را به فضل خود افزایه فرموده و وجود انسان را امتداد می‌دهد (طباطبائی، 13/66-67). بنابراین سنت امداد نیز مانند عطاء از نظر کیفیت تابع مطلوب خود انسان‌هاست.

3-3. بافت‌شناسی¹

استخراج کارگفته‌های هر پارگفتار، مستلزم شناخت بافتی است که آن پارگفتار در آن به کار رفته است. در معناشناسی آیات قرآن، می‌توان دو نوع لایه بافت درون‌زبانی² و برون‌زبانی³ را برای آنها در نظر گرفت که هر یک به صورت جداگانه بررسی خواهد شد.

3-3-1. بافت درون‌زبانی

واژگان قرآن در بافت و سیاق خود، در قالب جمله شکل گرفته‌اند، به گونه‌ای که عناصر تشکیل‌دهنده آن در معنای هم اثرگذار هستند؛ به همین خاطر توجه به دو محور هم‌نشینی⁴ و جانشینی⁵ یعنی رابطه معنایی میان واژگان قرآن در جملات و دلیل انتخاب آنها از مجموعه واژگان هم‌معنا در فهم مراد خداوند تأثیرگذار است. از سوی دیگر برخی از روابط مفهومی میان جملات قرآن با گزاره‌های دیگر مانند ارجاعات⁶، از پیش‌انگاری⁷ و استلزام معنایی⁸ نیز می‌تواند بیانگر بافت درون‌زبانی آیه باشد.

الف - روابط هم‌نشینی

¹ context
² verbal context or linguistic context
³ Situation context or the non linguistic context
⁴ syntagmatic relation
⁵ Paradigmatic Relation
⁶ reference
⁷ presuppositia
⁸ entailment

واحد‌های زیبایی قرآن در کنار هم معنا می‌یابند و مفهیمی متداخل دارند. بنابراین برای حصول فهم و دریخت دقیق‌ی از آیه باید هم‌نشینی‌های عطاء نیز بررسی گردد. در آیه «كُلًّا تُمِدُّ هُوْلَاءُ وَهَوْلَاءُ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَطَاءَ رَبِّكَ مَحْظُورًا» (الاسراء، 20)، از تقدّم واژه «كُلًّا» که مفعول فعل «نمد» است، معنای عمومیّت حکم آیه استنباط می‌شود، البته برخی نیز تقدّم آن را نشانه اهمیت این موضوع قلمداد کرده‌اند (طباطبائی، 67/13). علاوه بر این کاربرد فعل «کان» در جمله «وَمَا كَانَ عَطَاءَ رَبِّكَ مَحْظُورًا» (الاسراء، 20) نیز یسائر ثبات جمله حکم جمله، و استمرار و تغییرناپذیری عطاء الهی است؛ چراکه اسلوب «کان» و «ما کان» معمولاً در اسلوب تقنین و بیان قوانینی کلدی استعمال می‌شود¹. بنابراین اولاً دایره مخاطبین از موضوع آیه فراتر رفته و همه انسان‌ها، اعم از مؤمن یا غیر آن و حاضرین و آیندگان را دربر می‌گیرد. ثانیاً با وجود آنکه دلالت صریح آیه، نسبت به عطاء الهی در آخرت سکوت کرده است، ولی از وجود قرائتی که دال بر دوام و ثبوت است²، می‌توان دریخت این عطاء در قیامت نیز وجود دارد؛ بنابراین سنت عطاء الهی از لحاظ گستره و شمول جزء سنت‌های عام است که از نظر افرادی و زمانی شامل همه افراد در همه زمان‌ها خواهد بود.

همچنین عطف عطاء به امداد مذکور در صدر آیه و نیز هم‌نشینی با نام «رب» وجود رابطه‌ای میان عطاء و امداد و همچنین عطاء با ربوبیّت خداوند را اثبات می‌کند که در بخش‌های بعدی مقاله بررسی خواهد شد.

ب - ارجاعات

برای روشن شدن هدف گوینده از به‌کار بردن ارجاعات در یک متن، باید به علت‌شناسی این‌گونه کاربرد زیبایی نیز مبادرت ورزید. در این آیه تنوین واژه «كُلًّا»، عوض از مضاف‌لیه مقدّری است که ابوحنیان اندلسی برای آن، دو قول را عنوان می‌کند:

1. مانند «وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ» (الاعمران، 161)، «وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظَلِّعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ» (الاعمران، 179)، «وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَعْلُومًا» (النساء، 47)، «وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ» (الانفال، 33) و غیره.
2. قرائن موجود در سیاق همچون: تقدّم «كُلًّا»، کاربرد فعل «کان»، نام بردن دو گروه «هؤلاء وهؤلاء»، و نیز دلالت سایر آیات قرآن نظیر: 108 هود، 36 تبا، 5 ضحی که در ادامه مورد بحث قرار خواهد گرفت.

یکی «کَلَّ وَاحِدٌ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ» و دیگری «کَلَّ الْفَرِيقَيْنِ»، که بنا به دیدگاه وی تقدیر نخست صحیح نیست. او برای روشن شدن قضیه، اسم اشاره «هؤلاء» که بازگشت به «کَلَّ» دارد را قرینه برای معنی مضاف ایبه «کَلَّ» دانسته و گوید: «اگر کَلَّ واحد» در تقدیر باشد، "هؤلاء" بدل کل از بعض می‌گردد، که صحیح نیست. پس شایسته است تقدیر به صورت "کَلَّ الْفَرِيقَيْنِ" باشد تا "هؤلاء" بدل کل از کل باشد به صورت تفصیل «(ابوحیان اندلسی، 29/7). بنابراین «هؤلاء وَهؤلاء» بدل از «کَلَّ» و دارای آرایه لف و نشر مرتب است؛ بدین ترتیب که اولی در مورد گروه طلب دنیاى عاجل بوده و دومی اشاره به طلبان آخرت دارد (درویش، 104/5). سر این تکرار آن است که بفهماند با وجود یکسان بودن اصل فایده عطاء بر دو گروه، هر کدام از آنها وضع مخصوص به خود دارند (طباطبائی، 67/13). پس می‌توان گفت سنت عطاء از لحاظ شمولیت کنشی است و وابسته به اعمال انسان‌ها نیست، اما از لحاظ کیفیت و کنشی و تحت تأثیر عملکرد آدمیان و اقتضاء نظام عدلی و معلولی است.

«کاف خطاب» در واژه «رَبِّک» نیز قابل بازگشت به دو مخاطب است: نخست به ذات مقدس پیامبر اسلام که مخاطب اولیّه و بلا واسطه قرآن کریم است، و دوم به خواننده آیات به عنوان مخاطب ثانوی که در صورت پذیرش طبقات مخاطب در قرآن، هر دو ارجاع صحیح است. با وجود آن که ربوبیت خداوند اختصاص به فرد معینی ندارد و همگانی است، «رَبِّک» با ضمیر خطاب «؛» مقید شده که علاوه بر تشریف پیامبر (ص)، اشاره‌ای است به آنکه کَلَّان منکر ربوبیت پروردگارانند.

ج - از پیش‌انگاری

پیش‌انگاری یکی از روابط مفهومی در سطح جملات است که در آن به کمک جملات درون پارگفتار، اطلاعات دیگری دریافت می‌گردد. ربوبیت خداوند برای همه انسان‌ها پیش‌انگشته وجودی جمله «وَمَا كَانَ عَطَاءَ رَبِّکَ مَحْظُورًا» (الاسراء، 20)، به شمار

می‌رود. که در بلفیت برون‌زبانی مورد کنکاش قرار خواهد گرفت.

د - استلزام معنایی

استلزام معنایی نتیجه منطقی جمله گوینده است که چه بسا خود بر این امر واقف نباشد. لازمه معنایی عمومیت سنت عطاء الهی و شمولیت آن برای آخرت‌طلبان و نیز نیاطلبان، آن است که در دنیا برای هر دو گروه، و در آخرت تنها برای آخرت‌طلبان وجود دلشته باشد؛ چراکه اگر برای همه منحصر به آخرت بود نمی‌توانست شامل حال نیاطلبان گردد. به عبارت دیگر لازمه امداد اخروی نیاطلبان، یاری رساندن به آنها در تمنای چیزی است که دیگر وجود ندارد و نخواهد داشت، و این امر بیهوده‌ای است؛ چون در قیامت دنیا وجود عینی ندارد. همچنین اقسام انسان‌ها به دو گروه و نام بردن آنها در قالب «هَوْلَاءَ وَهَوْلَاءَ» بیانگر پذیرفتن اصل اختیار برای آنهاست که همین اصل، در کیفیت عطاء الهی بر آنها اثرگذار است.

3-2-3. بافت برون‌زبانی

برای بلفیت برون‌زبانی مختصات وجود دارد که دو رویه برای بیان آنها می‌توان مشاهده نمود: روش هایمز¹ به تقلید از فرث²، و روش لوئیس³. در روش هایمز، ده مؤلفه فرستنده، گیرنده، موضوع، موقعیت زمانی و مکانی، مجرای ارتباطی، شکل پیام، رویداد، شلهدان، ابزارهای ارزش‌گذاری و قصد از گفتگو برای تشخیص بلفیت برون‌زبانی ارائه شده است. در حالی‌که در رویکرد لوئیس این تعداد به هشت مورد کاهش یافته که عبارتند از: جهان ممکن، زمان، مکان، گوینده، مخاطب، مورد اشاره، مطالب گذشته، و تخصیص. در این رویکرد مؤلفه موقعیت هایمز به دو مؤلفه زمان و مکان تحلیل شده، و مؤلفه موضوع هایمز به سه صورت اشاره، تخصیص و مطالب گذشته نمود پیدا کرده است. علاوه بر این لوئیس به جهان ممکن پرداخته که هایمز از آن غفلت بوده است (صفوی، 85). با بررسی‌های

1. D. Hymes
2. J. R. Firth
3. Lewis

انجام شده می‌توان دریافت هیچ‌کدام از این دو راهکار، روشی روشن برای در ؛ بفت برون‌زبانی ارائه نمی‌دهد؛ چرا که هایمز از جهان‌های ممکن کارگفت‌ها غفل است، رویکرد لوئیس نیز دارای ابهامات فراوانی است و در برخی موارد با بفت درون‌زبانی تداخل دارد. به عنوان نمونه مطالب گذشته یا برخی از تخصیص‌ها، از حیطه بفت برون‌زبانی خارج هستند که لوئیس آن‌ها را در بفت برون‌زبانی داخل نموده است. پس برای دسترسی به ملا بهای مناسبی برای در ؛ بفت برون‌زبانی قرآن، طرح یک الگوی نو ضروری است. از این رو این نوشتار با در نظر گرفتن توأمان رویکردهایمز و لوئیس و رفع ابهامات و اشکالات از هر دو، مؤلفه‌های زیر را برای بفت برون‌زبانی در نظر می‌گیرد:

الف - موضوع

بر اساس سیاق متصل هیچ قومی مورد مؤاخذه قرار نمی‌گیرد، مگر آنکه برای ایشان رسول فرستاده شود و پس از آن اگر ابا نمودند مؤاخذه خواهند شد. این اعراض اقوام از حق، نخست از جانب بزرگان هر قومی به وقوع می‌پیوندد و البته برخاسته از اختیار آنهاست: «وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْنَا تَدْمِيرًا» (الاسراء، 16)؛ «و هنگامی که بخولیم شهر و دیاری راه‌لا ؛ کنیم، نخست اوامر خود را برای مترفین (ثروتمندان مست شهوت) آنجا، بیان می‌داریم، سپس هنگامی که به مخالفت برخاستند و استحقاق مجازات یافتند، آنها را به شدت درهم می‌گوییم». چنان‌که قوم نوح و اقوام پس از آن هلا ؛ شدند: «وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ...» (الاسراء، 17)؛ «چه بسیار مردمی که در قرون بعد از نوح، زندگی می‌کردند؛ (و طبق همین سنت) آنها راه‌لا ؛ کردیم!...». این سنت الهی است که خداوند هر قومی را که دنیاطلب باشد برای رسیدن به این دنیا به اندازه‌ای که صلاح بداند نعمت می‌دهد و پس از آن این اقوام مستحق عذاب دوزخ می‌شوند: «مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلَاهَا مَذْمُومًا مَدْحُورًا» (الاسراء، 18)؛ «آن کس که (تنها) زندگی زودگذر

دنیا) را می‌طلبید، آن مقدار از آن را که بخواهیم و به هر کس اراده کنیم، می‌دهیم؛ سپس دوزخ را برای او قرار خواهیم داد، که در آتش سوزانش می‌سوزد در حالی که نکوهیده و رانده (درگاه خدا) است» و بالاترین جهنم ممکن، یعنی دوری از رحمت الهی نصیب آنها می‌شود. این در حالی است که اقوامی که آخرت را بطلبند و با ایمان در راه آن سعی و تلاش نمایند مستحق پاداش هستند: «وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا» (الاسراء، 19)؛ «خداوند هر دوی این اقوام را برای رسیدن به هدفشان در نیای مادی یاری می‌کند، چراکه بخشش عام خداوند محدودیتی در دنیا ندارد». بنابراین آنچه گفته شد موضوع محوری این آیات، سرنوشت جمعی گروه‌های مختلف به خصوص مشرکین است.

توجه به شأن نزول آیات نیز بیانگر وجود موضوع متفاوتی است که با دلالت لفظی مطابقت ندارد و دسترسی به آن جز با اطلاع بر شأن نزول ممکن نیست. بنا به روایتی ضعیف، این آیات در پاسخ پرسش حضرت خدیجه از پیامبر (ص) پیرامون وضع فرزندان مشرکین نازل شده است. این پرسش سه مرتبه و در سه مقطع زمانی انجام شده و پاسخ پیامبر (ص) هر بار به گونه‌ای متفاوت بوده است. بار اول آنها را ملحق به پدران دانسته و فرمود: «آنها (اولاد نابالغ مشرکین) همراه با پدران مشرکشان (در دوزخ) هستند». بار دوم در این باره توقّف کرده و فرمود: «خداوند به آنچه انجام می‌دانند، عالم‌تر است». این پرسش بار سوم در زمان استحکام اسلام واقع شد. پس از نزول فرآز قرآنی «وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ»، پیامبر (ص) پاسخ این سؤال را اینگونه بیان نمود: «آنها بر فطرت پا؛ (با در بهشت) خواهند بود» (محقق، 495). همین امر اعتقاد خاص معتزله پیرامون سکونت فرزندان نابالغ مشرکین در بهشت را سبب شده است که البته نزد امامیه و اشاعره این اعتقاد متفاوت است. پس می‌توان گفت گله‌ی وجود مصداق خاص برای آیات، متن را از سطح بیانی صرف فراتر برده و گوشه‌های پنهانی مقصود گوینده را آشکار می‌سازد.

ب - جهان‌های ممکن

بنابه لازمه دالّ در آیه، امداد و عطاء عمومی در فضای جهان مادی کاربرد دارد؛ چرا که هم خطاب در جهان مادی است و هم من خوطب لیه تنها در جهان مادی معنا می‌یابد. بنابراین جهان ممکن در این آیه همان جهان مادی است. جهان دیگری که می‌توان در این آیه مفروض دانست، جهان هنگام نزول آیه است که هم‌زمان با پیامبر (ص)، در مکه و هنگام شروع بعثت است.

ج - فرستنده

به‌طور کلی فرستنده تمامی آیات قرآن، خداوند واجب‌الوجود بالذات است، ولی با توجه به این‌که آیات از زبان مبارک حضرت محمد (ص) تلاوت شده و فیض از مجرای ایشان به سایر موجودات سرریان می‌یابد، ایشان نیز به صورت بالعرض فرستنده قرآن هستند. ایجاد یک تعامل نتیجه‌بخش بین گوینده و مخاطب همواره تحت تأثیر ویژگی‌های خالق اثر است؛ از این رو در ذیل به چند مورد از صفات خداوند که معنای پارگفتارها را تحت تأثیر قرار می‌دهد، اشاره خواهد شد:

● ربوبیت: کاربری مشتقات ریشه «ع‌ط‌و» در قرآن، به چهارده مرتبه می‌رسد که شش مورد درباره غیر خدا به کار رفته و هشت کاربرد به عطاء خداوند اختصاص دارد. از میان موارد هشت‌گانه کاربری عطاء الهی در قرآن، هشت مورد با اسم «رب» همراه شده که دو کاربرد آن در آیه مورد بحث واقع شده است. «رب» در اصل به معنی تربیت و پرورش می‌باشد؛ یعنی ایجاد کردن حالتی پس از حالتی دیگر در چیزی تا به حدّ نهائی و تمام و کمال آن برسد (راغب اصفهائی رب). مصطفوی آن را سوق شیء به سوی کمال و نیز رفع تقایص با آراستن و پیراستن دانسته که در هر زمینه‌ای و در هر موجودی به تناسب ترفیع رتبه و تکمیل منزلت خود او انجام می‌شود و از آن با تعابیر متفاوتی همچون اصلاح، اتمام، انعام، تدبیر و غیره یاد می‌شود که همه مصادیق حقیقی تربیت هستند (مصطفوی، 23-22/4). تربیت در اصطلاح فرآیندی مستمر، همیشگی، تدریجی، پویا و

همه جانبه است که طی آن همه استعداد‌های آدمی با استمداد از درون متربّی و به مدد کوشش‌های برنامه‌ریزی شده مربّی در قالب نظامی تعاملی بین متربّی و مربّی شکوفا می‌شود. در این فرآیند ظریف به میزان استعداد، توانایی و مساعی متربّی موجبات رشد، پیشرفت و تحوّل مثبت او برای رسیدن به کمال شایسته و مختارانه فراهم می‌گردد (برزنونی، 90). اطلاق «ربّ» بر فاعل یعنی مربّی نیز از باب استعاره است (راغب اصفهانی، 336). آنچه از این تناسب برداشت می‌شود آن است که اولاً عطاء از شئون ربوبیت است و انتها و حدّی برای آن نیست؛ همانگونه که ربوبیت الهی آن به آن جریان دارد. به طوری که در صورت اقطاع عطاء، وجود نیز امتدادی نخواهد داشت. ثانیاً عطاء الهی برای هر کس متناسب با وجود او و در همان جهتی است که به تکمیل و رشد او می‌انجامد. بنابراین مربوط به ساحت فرهنگی - تربیتی است که زمینه‌ساز سعادت است. ثالثاً رسیدن به کمال تحت اختیار انسان و در گرو پذیرش اوست. در قرآن ربوبیت خداوند با چند صفت خلق، هدایت، رحمت و حکمت توصیف شده است که بنا به ملازمت ربوبیت و عطاء، این صفات نیز در عطاء الهی تأثیرگذار است.

● خالقیت: در آیات فراوانی در مقام معرفی رب، از خلقت سخن گفته شده¹، که در این میان یک آیه صریحاً ربّ را به عطاکننده خلقت و سپس هدایت وصف نموده: «قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ حَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى» (طه: 50)؛ «پروردگار ما همان کسی است که به هر موجودی، آنچه را لازمه آفرینش او بوده داده، سپس هدایت کرده است»². این آیه دو مصداق از مهم‌ترین مصادیق عطاء را معرفی کرده است. رابطه دو سویه ربوبیت با خلق و هدایت همیشگی است؛ بدان معنا که ربوبیت شامل همه خلق‌ها و هدایت‌هاست و خلق بدون هدایت یا هدایت بدون خلق، ربوبیت نیست (صادقی‌تهرانی، 168/19). انسان در اصل وجود خویش و نیز ابزارهای رسیدن به کمال، فطرتاً نیازمند است و خود نمی‌تواند

1. 1 نساء، 54 اعراف، 3 یونس، 86 حجر، 56 انبیاء، 68 قصص، 62 و 67 غافر، 1 علق و غیره.

2. هر چند توصیف ربّ با دو صفت خلق و هدایت در آیه 78 شعراء نیز نمود دارد؛ اما در آن آیه سخنی از عطاء نیامده است.

نیاز خود را مرتفع کند. و رب تنها وجودی است که می‌تواند خلقت موجودات را با هدایت ایشان به قطه کمالشان تمام نماید. بنابراین آغاز صدور عطاء از ذات پا ؛ الهی از روی تفضّل و عظمت او و بدون ممنوعیت، اصلی ثابت شده است. از آنجا که «كُلُّ شَيْءٍ» لقاده عموم می‌کند، این اعطاء خلقت و امور تکوینی نه تنها برای همه انسان‌ها، حتی برای سایر موجودات و هر آنچه که تحت کلمه «شیء» بگنجد، به صورت مطلق و نامحدود جاری می‌شود و وابسته به شایستگی یا عدم شایستگی مخاطب نیست.

● **رحمت:** محبت در فرآیند تربیت عنصری بسیار حیاتی و تأثیرگذار است و به همین خاطر ربوبیت خداوند بارها با صفت رحمت توصیف شده است.¹ رحمت از سوی خداوند، همان لفاضة و نعمت دادن است که با رقت و دلسوزی که صفت انسان‌هاست، تفاوت دارد (راغب اصفهانی: رح). رحمت الهی به دو گونه است: یکی رحمت عام که نام «الرّحمن» بیانگر آن است و اطلاق آن بر غیر خدا جایز نیست. رحمت رحمانی همان رحمت گسترده و فراوان است که حدّ و مرزی نمی‌شناسد و تمامی موجودات و انسان‌ها حتی گناهکاران و دنیاطلبان را شامل می‌شود. عمومیت و ابتدایی بودن عطاء الهی اقتضاء همان رحمت و محبتی از رب است که همه چیز را فرا گرفته و ممکن نیست موجودی از آن محروم باشد. تنها مانع و دفع عطاء الهی عدم بهره‌گیری خود انسان‌هاست. امام باقر (ع) نیز در سخنی به آن اشاره کرده‌اند: «إِنَّمَا يَمْنَعُ مَنْ لَمْ يَقْبَلْ مِنْهُ عَطَاءً؛ فقط از کسی دریغ می‌کند که عطاء او را نپذیرد» (کلینی 52/8). و نیز در سخن امیرالمؤمنین (ع) آمده‌که: «فَإِنَّ الْعَطِيَّةَ عَلَى قَدْرِ النِّيَّةِ؛ عطاءى خداوند به هر کس به اندازه نیت اوست» (شریف‌الرضی 399). در مقابل رحمت رحیمی و خاصّ خداوند است که لطف ویژه او به مؤمنان است.

● **حکمت:** خداوند با سبب‌سازى‌هاى تکوینی و مکنایز‌هاى مختلفى انسان‌ها را در زندگی مادی و معنوی کمک می‌رساند که یکی از آنها پاداش‌های نتیجه‌ای است که برخاسته

1. 2 و 3 حمد، 54 و 133 و 147 انعام، 48 کهف، 90 طه، 112 انبیاء، 9 شعراء، 7 غافر، 36 و 37 نبا و غیره.

از حکمت الهی است. بدین معنا که هیچ تلاش و کوششی بی‌نتیجه نمی‌ماند و خداوند بسته به همت و مطلوب‌گزینش شده افراد، آنها را یاری کرده و به مقصد می‌رساند. این نوع از پاداش‌ها عمومی‌اند و همگان از مؤمن و کافر و نیکوکار و بدکار از آن بهره‌مند می‌شوند؛ اما ترتیب‌تأیید اعمال، اقتضای نظام علی و معلولی است و به تناسب نوع و شایستگی عمل، برای هر کس متفاوت است (زنجیری، 26-29). از آنجاکه علم اسباب و روابط بین پدیده‌ها همان تحقق اراده و حکمت الهی در طبیعت و جزء مناسباتی است که خدا به وسیله آن جهان را اداره می‌کند، می‌توان آن را سنت الهی به شمار آورد؛ بنابراین عطاء الهی کاملاً مستقل از اعمال انسان نیست و امداد هر کس متناسب با اعمال خود او انجام می‌شود.

د- گیرنده

گیرنده نخست آیات قرآن، ذات مقدس پیامبر (ص) است که آیات را به علم حضوری و به صورت وحیانی با تمام جوانب آن دریافت کرده و به واسطه الفاظ و در قالب علم حصولی به شنوندگان نخستین منتقل نموده‌اند. پس از آن، آیات این کتاب گراقتدر، به صورت مکتوب در اختیار سایر افراد جامعه بشری قرار گرفته است. پس گیرنده این آیات تمام افراد بشر هستند. وجه تمایز انسان با سایر موجودات در قدرت اختیار و گزینش‌گری اوست و بر همین اساس می‌تواند واکنش سلبی یا ایجابی از خود بروز دهد و بسته به واکنش خویش عطاء متناسب را دریافت نماید. بدیهی است که جهان‌بینی و انتخاب هر کس نقش مهمی در تعیین کنش پس‌یبانی حاصل از آیه دارد.

با توجه به سیاق می‌توان برای این آیه مخاطب ویژه‌ای نیز در نظر گرفت و آن اقوام گناه‌پیشه‌ای هستند که در زمان حیات پیامبر (ص) و پس از ایشان وجود داشته‌اند و خدا برای آنها سرگذشت اقوام مشابه را مثال زده است: «وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ وَكَفَىٰ لِرَبِّكَ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا» (الاسراء، 17)؛ «چه بسیار مردمی که در قرون بعد از نوح زندگی می‌کردند؛ (و طبق همین سنت) آنها را هلا کردیم! و کافی است که پروردگارت از گناهان بندگانش آگاه و نسبت به آن بیناست». مخاطب‌شناسی آیات و پذیرش گروه‌های مختلف مخاطب آیه، باعث

خوانش چند گانه از آیه و در نتیجه برداشت کارگفت‌های مختلفی از آن می‌گردد.

3-4. کارگفت‌های موجود در آیه با توجه به سطح مخاطب و فضای آیه

آیه 20 سوره اسراء، تشکیل یافته از دو جمله است که در ساختار جملات خبری به کار رفته است. در نگاه اول هر دو جمله دارای کارگفت اظهاری است؛ چرا که در حال توصیف هستی و یکی از قوانین حکم بر آن است. اما با توجه به اینکه گوینده این سخنان خداوند حکیم است، هدف و مقصود از بیان این آیات صرف توصیف و تبیین این سنت نبوده و تأثیرگذاری آن بر مخاطبین نیز مدنظر است. با نگاه دقیق‌تر و با توجه به مجموع قرائن حالیه و مقالیه درون متن این آیه در بر دارنده چند کارگفت متمایز است که بر اساس فضای صدور و موضوع آیه و نیز مخاطب آن، کارگفت متفاوت خواهد بود.

فراز قرآنی «كُلًّا نُمِدُّ هُوَآءًا وَهَؤَآءًا مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ» (الاسراء، 20)؛ «هر یک از این دو گروه را از عطای پروردگارت، بهره و کمک می‌دهیم» بیانگر تعهد گوینده نسبت به امداد عطاء به همه گروه‌های انسانی است و بنابراین حاوی کارگفت تعهدی است. به عبارت دیگر، فراز ابتدایی آیه حامل بشارتی است برای مؤمنان عصر پیامبر (ص) و آیندگان بر این‌که کمک الهی ایشان را یاری می‌کند، و بنابراین دارای کارگفت تعهدی تبشیری است. البته این امداد عطاء به محبوب دنیا طلبان نیز تعلق گرفته، اما اراده خداوند به خلاف آن است. بنابراین عطاء (کمک و تأیید) الهی لزوماً به معنای برحق بودن نیست؛ چون عطاء یک سنت عمومی است که متناسب با شأن هر کسی شامل حال او خواهد شد.

از آنجا که این امداد و عطاء، اقتضای حکمت الهی و به عنوان پاداش نتیجه‌ای اعمال انسان‌هاست، می‌توان این پاره‌گفتار را به صورت غیر مستقیم دارای کارگفت عاطفی و متضمن معنای تشکر و قدردانی نیز دانست که با سیاق و اختتام آیه قبل نیز همگون و هم‌راستا است: «فَأُولَئِكَ كَانَ سَعِيهِمْ مَشْكُورًا» (الاسراء، 19)؛ «سعی و تلاش آنها از سوی خدا پاداش داده خواهد شد». این کارگفت برای مخاطب مؤمن و نیکوکار در هر دو دنیا

قابل اجراست، اما برای دنیا طلبان تنها در دنیا امکان طرح می‌یابد؛ چراکه محبوب آنها در جهان دیگر وجود ندارد.

در صورتی که بنا بر فرض و یا چشم‌پوشی از ضعف سند، مطابق با اعتقاد معتزله، شأن نزول مطرح شده برای این گروه آیات صحیح بوده و موضوع آیات وضع فرزندان مشرکین باشد، می‌توان گفت فراز «وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى» دارای کارگفت اعلامی است. در واقع خداوند در این آیه خود را ملزم به امداد عطاء نسبت به کودکانی است که از دنیا رفته‌اند، نموده است و در وضع قبلی آنها تفاوتی به وجود آورده است. از این لحاظ تفاوتی میان فرزندان مشرکین و مؤمنین نیست. هرچند خطاب این کارگفت مخصوص به دنیای مادی است، اما زمان تحقق آن عالم برزخ و قیامت خواهد بود.

4- نتایج مقاله

1- این مقاله با رویکرد کاربردشناسی به تحلیل موضوع اختتام آیه 20 سوره اسراء پرداخته و پس از معنشناسی واژگانی عطاء و بررسی ساختار نحوی آیه، عنلصر بلفتی اعم از درون‌زیبایی و برون‌زیبایی را مورد بررسی قرار داده و نتایج حاصل را با دیدگاه کارگفتی ارائه نموده است. با این روش، معنای آیه از حد معنشناسی صرف و تک بعدی فراتر رفته و در رابطه با جهان واقعی شکل می‌گیرد. فزون بر این نگاه کاربردشناسانه به آیات قرآن کریم، بخشی از چارهای موجود در مناسبات خدا و انسان‌ها را قابل توجیه و تفسیر می‌سازد.

2- آیه مورد بحث دارای دو جمله با ساختار جملات خبری است. هر دو جمله در نگاه اول دارای کارگفت اظهاری یا توصیفی است؛ چراکه به تبیین سنت عطاء الهی می‌پردازد. اما با نگاه دقیق‌تر و بر اساس عنلصر بلفتی و با بررسی هدف از تولید پارگفتار و نیز در نظر گرفتن محدودیت‌های حکم بر کارگفت‌ها می‌توان کنش‌های غیر بیانی تعهدی، ترغیبی، عاطفی و اعلامی را نیز برای آیه در نظر گرفت.

3- با توجه به عمومیت افرادی و آزمائی سنت عطاء، همچنین تعهد گوینده برای امداد همه انسان‌ها که از پارگفتار اول قابل برداشت است، مخاطب بلافاصله شایستگی یا عدم

شایدستگى گوینده برای صدور این کنش یبازى را مورد بررسى قرار مى دهد و پس از تطبیق آن با جهان خارج، عکس العمل متناسب را از خود بروز مى دهد. توضیح آن که شرط تحقق این امداد عمومى آن است که اولاً گوینده قدرت بر این امداد داشته باشد و این کار را انجام دهد و ثانیاً کسی که قرار است این امداد به او برسد، خود نتواند نیاز خود را برطرف کند. بر اساس نتایج حاصل از تحلیل بفت آیه، گوینده این سخن خداوندی است که مقام ربوبیت از آن اوست و ربوبیت بدون اعطاء خلق و هدایت، معنا نمی یابد. بنابراین تنها وجودی که با فاضله خلقت و هدایت عام وجود موجودات را امتداد می بخشد، رب است. این ربوبیت همگدلی همه جانبه و همیشگی است و از رحمت عام خداوند نشأت می گیرد. بدیهی است که انسان هرگز نمی تواند نیاز خود به امور تکوینی را مرتفع نماید و از این جهت نیازمند رب است. از سوی دیگر اقتضاء حکمت الهی آن است که سعی و تلاش انسانها را بی نتیجه نگذارد و آنها را در هر مسیری که هستند امداد کرده و به مقصد رساند. به همین دلیل این کارگفت در بفت آیه مورد نظر به جا تلقی شده و در همین دنیا قابل تحقق است.

4- خداوند حکیم، خود مسبب الاسباب است و حکمتش را در نظام عالی و معلولی مجسم نموده است. پذیرش اصل اختیار برای انسانها، برخورد دوگانه مخاطبان را سبب شده و باعث می شود تا هر کس به تناسب قابلیت و شأن خود ابزارهای رسیدن به مطلوب و هدف انتخابی خود را دریافت دارد؛ چرا که در امداد هر چیز، باید نوع خودش را به آن اضافه کنیم تا وجودش امتداد یابد. بنابراین می توان گفت سنت عطاء از لحاظ شمولیت کنشی است و وابسته به اعمال انسانها نیست، اما از لحاظ کیفیت و کنشی و تحت تأثیر عملکرد آدمیان و اقتضاء نظام عالی و معلولی است.

5- هر چند این امداد عطاء عمومى برای همه انسانها به وقوع می پیوندد، اما اراده خداوند تنها بر انجام رفتارهای مؤمنانه قرار گرفته است. مخاطب پس از شنیدن این پاره گفتار آن را می پذیرد و با باورمندی به این اصل و نیز ثبات عقیده و عمل، برای ادامه مسیر خود دلگرم می شود. در این صورت، امکان تحقق کارگفت و امداد عطاى الهی تنها

محدود و منحصر به دنیا نیست و در جهان دیگر نیز تداوم می‌یابد.

کتابشناسی

۱. قرآن کریم به ترجمه: آیت الله مکارم شیرازی.
۲. ابن عثور، محمد بن طاهر، التّحریر و التّنویر، بیروت: مؤسّسة التّاریخ، چاپ اوّل بی‌تا.
۳. ابن منظور، محمد بن مکرّم، لسان العرب، محقّق: جمال الدّین میردامادی، بیروت: دارالفکر للطّباعة و النّشر و التّوزیع - دارصادر، چاپ سوّم، ۱۴۱۴ق.
۴. ابوحیان اندلسی، محمد بن یوسف، البحر المحیط فی التّفسیر، بیروت: دارالفکر، ۱۴۲۰ق.
۵. احمدی، بابک، ساختار و تأویل متن، تهران: نشر مرکز، 1382.
۶. برزنوبی، محمدعلی، «جستجویی در مفهوم تعلیم و تربیت با توجه به نظرگاه دینی»، مجله علوم انسانی (میان رشته‌های مصباح)، شماره ۱۷، ۱۳۸۶، صص ۷۳-۱۰۸ (مقاله).
۷. زبیدی، محمد مرتضی، تاج العروس من جواهر القاموس، محقّق: علی‌ها لای و علی سیری، بیروت: دارالفکر، چاپ اوّل 1414ق.
۸. حسینی همدانی، سید محمد، انوار درخشان، محقّق: محمدباقر بهبودی، تهران: کتابفروشی لطفی، چاپ اوّل 1404ق.
۹. درویش، محی‌الدین، اعراب القرآن و بیانه، سوریه: دارالارشاد، چاپ چهارم، ۱۴۱۵ق.
۱۰. راغب اصفهانی، حسین بن محمد، مفردات الفاظ القرآن، محقّق: صفوان عدنان داودی، بیروت - دمشق: دار القلم - الدار الشّامیة، چاپ اوّل ۱۴۱۲ق.
۱۱. زنجیری، محمدحسین، سنّت‌های الهی در پاداش و کیفر، قم: مرکز پژوهش‌های اسلامی صدا و سیماى جمهورى اسلامى ایران، چاپ اوّل ۱۳۸۴.
۱۲. صافقی‌تهرانی، محمد، لفرقان فی تفسیر لقرآن بلقرآن قم: نشرات فرهنگ اسلامى چاپ دوّم، ۱۳۶۵ش.
۱۳. شریف الرضی، محمد بن حسین، نهج البلاغه، محقّق: صبحی صلح، قم: هجرت، چاپ اوّل 1414ق.
۱۴. صفوی، کوروش، معنی‌شناسی کاربردی، تهران: انتشارات همشهری، ۱۳۹۴.
۱۵. طباطبائی سید محمدحسین، المیزان فی تفسیر القرآن، قم: دفتر انتشارات اسلامی جامعه مدرّسین حوزه علمیه قم، چاپ پنجم، 1417ق.
۱۶. عسکری، حسن بن عبدالله، الفروق فی اللّغة، بیروت: دارالاقااق الجدیة، چاپ اوّل 1400ق.
۱۷. فراهیدی، خلیل بن احمد، العین، قم: نشر هجرت، چاپ دوّم، ۱۴۰۹ق.
۱۸. فکوهی، ناصر، تاریخ اندیشه و نظریه‌های انسان‌شناسی تهران: نشر نی، ۱۳۸۶.
۱۹. قرشی بناثی، علی‌کبر، قاموس قرآن، تهران: دار الکتب الاسلامیة، چاپ ششم، ۱۴۱۲ق.
۲۰. کلینی، محمد بن یعقوب، الکافی محقّق: علی‌کبر غفاری و محمد آخوندی، تهران: دارالکتب الاسلامیة، چاپ چهارم، 1407ق.
۲۱. محقّق، محمدباقر، نمونه بیّات در شأن نزول آیات، تهران: انتشارات اسلامی چاپ چهارم، ۱۳۶۱.
۲۲. مصطفوی، حسن، التّحقیق فی کلمات القرآن الکریم، تهران: وزارت فرهنگ و ارشاد اسلامی چاپ اوّل ۱۳۶۸ش.